



بازرسی شد
۳۲ - ۳۳

سراج
دوازده روز

رسمه امام علی علیه السلام در مجلس شورای ملی

تصفیه در محفل کرامت الحیة النعمانیة قدس الله اسمہ
مکتبہ انوار اسلام
مکتبہ انوار اسلام
مکتبہ انوار اسلام

تقریرات و مقالات در مجلس شورای ملی

دفتر نشر کتاب
مکتبہ انوار اسلام

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح الهدی فی شرح الفیہ (مجلد ۱)

مؤلف: کلباسی (محمد باقر بن محمد حسن)

موضوع: فقه

شماره ثبت کتاب: ۷۸۴۱۶

بازدید شد: ۱۳۸۲

۴۰۳۹

کتابخانه مجلس شورای ملی
۳۵۵۱

بازرسی شد
۲۲ - ۲۲

سوارج دوازده روزه

کتاب فلسفہ خوارق

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

میرزا محمد
نور علی خان

۱۳۰۵ - ۱۳۰۶

سید محمد علی خان

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱

کتابخانه مجلس شورای ملی
کتاب: سوره البقره فی شرح المفاتیح (بازاری)
مؤلف: محمد باقر بن محمد حسن
موضوع: فقه
شماره ثبت کتاب: ۷۸۴۱۷
۴۰۳۹
۹۹۵۱
۱۳۸۲

خطی - فهرست شده
۲۵۵۱



کتابخانه المصلح

سما بشرایع الهدایه فی شرح الکفایه

فی شرح مناجات

من نظر به مدقق النظر فی برادیه و خرافیه اهل الطایفه

عراقی الاهدی البیانی الخفی فی حالها حاله و المصنف

طی طلاء السیاقی ناخلاً و مفرحاً

هذا کتاب جلیل من صنف ^{حقیر القدر} معالیر الدین بهر کشف

تبعیت زید جمیع ما خلا ^{شاه} و ما فی شریعت قد خلا

العالم للعالمین الفضیل ^{شاه} الرافعی البیانی الکمل

مکمل ما قد خف عن مشایخ ^{شاه} و قد قوی بصادق و دلیر

بل قد عالی ^{شاه} و جلا ^{شاه} و قد عا سانیها المعلی

لا عزوان نبی المثال السائر ^{شاه} کمر ذک الازل لا و اخر

تشیف عولنا الامام الاقل ^{شاه} لاکمل المعظم المحل

و روحه الدهری ببالعصر ^{شاه} یخ الاعمیر عظیم القدر

مهدایهم من ^{شاه} مشلم ^{شاه} فاکرم به سبحان من کلهم

فی خلق و کفای و خیر النک ^{شاه} و خصمه من عین العسی

و قد المباری لان یقه ^{شاه} بزمه البوی و الاثمه

علیه المصلح و السلام

مؤلف امامت الایام

۲۲۲۲
۲۲۲۲
۲۲۲۲

فقط

انهم اذ اكرهوا سب الامكان الاول وجروا الثاني فاجتمع مع اعتبار علاقه السامعين وعرفوا الاخرضا صفة
كائلا لان المعرفة الاخيرة على هذا ما عرفت ولا طرفة العين سبقتا من ان يصلوا الى العلم
الذي يعلمه البيان لان الحيط على ما يترقى الى كبره والسرور يترقى في الكشاف في الانتقال الى سرور
بعد يمكن لان هذا يقضي الى ملهى عظيم في حجة الفزارة لان لفظ العباد من اسد الانفاضة
والكراهة ورا على التسم السليم واستقامت عن ترك السليم من ابعاد الاشياء اشبه انما
به حال النقل ولوجوا في الحافى الاصل ما ذكرتم ان خبره واندر حرج صار بحيث لا يعرفون
لا الاحاد لان شلم جازاة سار الى الفاعل ولوجوا في ذلك فاعلم بان ما الله بهما بينا ورا الى ما هنا
لا خصال اعلم كانت موصوفة لعل في اخرى زمان المحصور والوصول وكان مرادنا ان تلك المعلن كنهنا
خبتين واندرست في غرنا اننا في غل غل في غل الانفطر لا كان هذا باطلا لا لا اجماع على اننا
هذا لا شفتان باطل لما بين السطش من وجع عدل بل لوجوه ظاهرة ورا في الاخر في ذلك
معل بشبه في شفه بالركع والساجد وفيه ما بين الكفر وجه بعيد ورا ان يكون مرادنا وطولنا
الشرع فلو صبر في الحيل صليت اعود بالثبات اذا التفتة الى الحيط بدين الشرح وروا ان فيه
خباية فان العلوق ولعبه صليت باينة فكيف يصح التحقير ورفع بان هذا العجب والنجب فان
كلام صليت العود واخرى بان العجب فان المستدة فقلب في الروايات وكذا في المال والظلم
انزوع انما ورا من صليت المحققة ورفع بان هذا العجب والنجب وان كلام صليت العود
وصليت المحققة المستدة بان في فلم يقلب الروايات مع التشديد وهذا ظاهر وعرضه من غير
الاخذ من على اذ ان السابق كان الاخير ورا لما بين تبليغه السابق وهو الامام ورواياتهم
انهم ان الغرض المحقق انما يدلك بان بخاري واسم صلي الغرض السابق فزج الموصوف
وعلى خلفا ما قرء من المحقق والمقارن فلم صليت اعضا اذ انها على الحيط بعنى في مقابل
ظاهره وانما من ثلث مجاد في تقرير الحثمة واصلا لاجتماع على ناطق الناب ورا بها اختلاف
الغرض وفي الجمع بعد ما لا يما بين الاشتداد بالمعنى بحيث لا تدوير ما ليس انما خلفا في الغرض

[illegible][illegible]

Noted
Received
No. 1000
1000

[illegible]

والاخر ياخذ الظاهر ان الكاين من وجهين هذين مسلما فالبر ما حدثت على وجهين وقد صليت الظاهر
 فيقول صليت الظاهر في قوله نعم والعصر فيقول ما صليت الظاهر يتقدم من سلاطين مستعمل فيقتل او يتو
 ثم صليت الظاهر ثم صليت العصر وما حدثت عليه ولم اصل الظاهر فيقول صليت الظاهر في قوله لا فيقول
 صليت الظاهر والعصر في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 فحينئذ فيقول نعم صليت الظاهر والعصر ثم صليت العصر في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 وما زواره من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 نعم وما احببت ان يفعل ذلك في يوم وليلة من تلك العبادات التي هي في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 من قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 على وجهين هذين هذان في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 رده في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 اذا كانت الشمس دخل وقت الظهور والعصر في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 حتى يقتل الشمس رده الصدوق في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 يطالع البر ولا صلوح الفرض في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 عن الشيخ في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 الحصر واستظهره سيدنا في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 باننا في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 اذ لم يصلح لولا ان الشمس المستعمل للبل في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 الشمس المستعمل للبل في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 ان هذا في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 قبل هذه في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 بالمرحوم في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان

صحيح راجع في كتاب

والمراد من قوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 هو ما في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 وهو ما في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 وهو ما في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد

لصالحه

عن الصادق عليه السلام في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 صليته مستندة ولا لا لاحتلال كون العتوق الذنوب بسبب الصلوة والنجاسة في ذلك
 كون في طريق كلام الصدوق في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 من قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 لتأخره في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 بما قبل قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 لان العزم على الاشتغال من الحكم الامانة وقد بان على تقدير التعلل لا يقتضي اشتغال القول بدو
 التدبير في كلامه في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 الوقت موت او برز او نحو ما كان عليه من الايقين فيجب عليه ان يتوقف بقوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 البواقي عليه مع لزوم تحصيله في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 عن قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 وظاهره ان ظنهم او اذها خلافا لها في الاحكام حيث قال فان اكتشف بطلان فلا ثم البتة
 فظهر من قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 الفعل في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 اكتشف بطلان كالمطل قبل الوقت باقتضائه اذا اكتشف بطلان ولو لم يكن مقتضى الاحتياط
 الاخر في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 او سئل انما بعد ذلك الوقت فيجب عليه الاظر في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 الا باننا في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 على المشهور في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 والسر في اخبارنا في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان
 كما صلت وقتان في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد ثم قال قلت لم يكن احدا في المكان

هو ما في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 وهو ما في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 وهو ما في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد
 وهو ما في قوله نعم من عبيد زوار عن العباد

كيف على هذا لا يصح الاشتراك في الطرفين احدا فان وقت الشيء ما يمكن ان يقع فيه مجال على ذلك ما يمكن
ان يقع على غير ما لا يكون وقتا له يكون ان احدا لم يفرق بين اقل الترتيب بالاختصاص
لعل على غير ما لا يختلف في الاختصاص لا يشترك ولو لم ذلك لم يكن ثابتا كون الشيء محسوبا بالاختصاص
في طرفه على ان لا يعدم غير ان ذلك على ما علم استشكل احد غير ذلك من ذلك لا يصح ان
يقول اول الترتيب فصح الترتيب **والثاني** ان من غير ان يفرق بين وقت الحضور بالاختصاص
فان قيل على ما علم على الاصح في الغرض ان الاشتراك في كل ما علم بعضا على الاخر وفيهم من ذلك
وقال القائل في الترتيب من زمانه ولو فعل الفاعل في وقت واحد دخل الاخر في ذلك
الاخر في وقت الاشتراك لم يخرج منها الا ان كان له ما يحسب المكلف في وقت واحد لا واجب
يختلف باختلاف احوال الناس ودرجاتهم في العلم والقدرة على التكليف والواجب هو
خبره وانما سئلوا الامور الموردة بعد اختلاف ومافي خروج احوال المعسر والميسر من الاختصاص
على ان وقت العمل من الترتيب في العلم والقدرة في العلم والقدرة في العلم والقدرة في العلم
والمكان للعلم وقت معلوم وشروط هذه الاوقات لا اربعة فعمل في وقت واحد في العلم من الصلح
بها وروى في الصحيح ان الصادق قال لا يجرى لرسول الله وسلم فاعلم من اوقات الصلوة وقال
الخير حين ينشق الفجر وخطا الاول في اوقات الشروع في العمل بعد الاذان في كل علم في جزاء وقت
التقدم بالاربع لوروده من الغالب الكلام من ذلك في وقت الصلوة فعمل في وقت واحد في العلم من الصلح
وقال في ان الترتيب في العلم في وقت واحد في العلم من الصلوة فعمل في وقت واحد في العلم من الصلح
في الاجزاء فان اجزاء الترتيب في وقت واحد في العلم من الصلوة فعمل في وقت واحد في العلم من الصلح
للعلم ولو في العلم في وقت واحد في العلم من الصلوة فعمل في وقت واحد في العلم من الصلح
نفسه بالاختصاص واما في الترتيب في العلم من الصلوة فعمل في وقت واحد في العلم من الصلح
ما يندرك بالاختصاص والبيان والحجج جعلوا وقت من وقت الاختصاص والحق بالحق الثاني
السور وتعلق المسألة بصلوة الاحتياط وجعل فيها وجهين في المقاصد العلمية وبنوعها في العلم

فقد وثق حكم الاختصاص من سيرة السور والاعمال والشهادات والاعمال وهو قريب
حال يختص في الوقت بالظهور فدادتها وتلاها في المقابلة او لا في وقت من الكثيرين ومنهم من يخرج
الاخر فان الوقت لم يحد الا بالاختصاص الماسر من غير وقت في زمان عقيل المشايخ في الايمان بها
لتكليفهم بل من التكليف في الحال فترقية من معلق على العقول في وقتها في وقتها في وقتها
محبها فان وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الامر ظاهر الكشف حيث نظر فيه واحتل ان يكون في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم
من الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الترتيب بين الظهور منها ما فيها الا ان هذه قبل من وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
ومنهم من يوجب ان في الاجزاء لا يفرق في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
بالعلم والارحام عقيلة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
لهم من الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
كاهر مشهور في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
عمل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
رواه الكليني عن ابي بصير قال سالت عن رجل من الظاهر حتى دخل وقت العصر قال يبذل في العلم
والحق من البارز من العلم من وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
لحالة عدم الايمان بالماوراء على وجهه كفي لكن هذا في العلم ما لو ذكرها به الصلح
فجاء بعد ذلك في الايمان او بعد ما وجد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
عليه ورواه الكليني عن الشيخ عن صفوان وفي سنة النبوة وهو صحيح على الصحيح من الصحيح
قال سالت عن رجل من الظاهر حتى خرجت الشمس فوجدت على العلم فقال كان ارجو ان كان
يقول ان امكن ان يصليها قبل ان يفوت المغرب بدار ما ولا يصح المغرب ثم صلى بها
ذكره او قبل خروج الوقت فوجدت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

[illegible]

المختصر

والله اعلم بالحق الشريفة ايمان وليتم في هذا الباب على ما يستفاد من مجموع زياراته قال قلت لشيخنا العبد المذنب
الطهر العجوة هل يعرف فقال له اوردوه والحواسر عذبت من العجوة والصحيح والحق باقيا وان الشريعة من
الله تعالى فطهرها من الجور والبرائة ما احسنه من كتابه وصفه من صحبه وصوره ان كان له كتابا كذا
الشيء الخبير واعلم عليه السلام وورد في هذا الاثر في السير في القهر من عقود والذكي
في فهم الشريعة من كتاب الحديث واستعمال الحان حديث اليها اولها واولها عبد الله بن عمر بن الخطاب
من طريقين فمنه الاشارة الى ما سأل في راجع كونه لغيره عبد الله بن عمر بن الخطاب وهو الذي سأل
الابن عمر عن العجوة كيف يختلف باختلاف احوال الخلق خوف احوالهم وصفا من احوالهم من غير ان
يكون موصفا له ان يفرق ذلك ما رجع كونهم من العجوة في بعض احوالها وفي بعض احوالها فمنه
ويتبدل في احوالهم العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
اربع رتبة ولا يصح جعل العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
في الاربع المصطلح العجوة من جعله خصا بالظهور وقدره ما ورد في العقيدة ان لا يصح جعله
شيء من العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
القاضي المحقق طاهر الدليل جعل العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
اخرتها في احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
ان لا يصح جعل العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
ان لا يصح جعل العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
يقين العجوة من جعله في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
الظاهر من الظهور في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
ولكن لا يصح جعل العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
الظاهر من جعله في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها
عن العالج ان لا يصح جعل العجوة في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها في بعض احوالها

الایضاً به این جهت است
که این دو اصطلاح را در حدیث
و تفسیر و فقه و کلام و

تصير الظل بعد زيادة التمثيل ستة اسباع للشمس اذ اننا اذا كان من الاجزاء الحكيمة في العتمة والارواح
الانيرة والاشجار كجميع من يخرج من الباقية قبل وقت العتمة عروب الشمس يخرج من بين ذلك
واحد كما لا يوت صلوة النهار حتى تغيب الشمس وفي الاجمعة انت في وقت غروبها جميعا
تغيب الشمس وفي يوم بريد من اجل وقت الى الله ثم اولى من يدخل وقت الصلوة فصل الغزير ^{يعمل} في ذلك
فانكسرت وقتها حتى تغيب الشمس وما روى عن بريد من يدخل وقت الصلوة فصل الغزير في ذلك
من يحيى الزنجر واحد من روادى من حكم في الوقت بريد بطنه ولما لا نوال الاضياء المتعد
الظلمة الا ان لا تقبلها واما يعلم الجواب عنهما في حالها على التقدير ويدرك يحصل لها
فقط وفي المعبر هذا الاختلاف في ذلك الزمان وما روى الاستصحاب ثم الغزير في ذلك
وقت المغرب على خلاف ما يعلم من المسمى في الابنية العالمة بغير من الاجز بعض الارواح
وهذا الموضع يخرج من نوايا الوقت في المصطلح والناس في موطئ الغزير في المصطلح
من الساعات مع اختلاف في اول المغرب ما علمه من المشرق والمغرب في الساعات
قال في ذلك المشرق والمغرب فاما في الشمس فاه في المصطلح في وقت غروبها في المشرق
في الساعات في وقت غروبها في المغرب من المشرق في وقت غروبها في المغرب في الساعات
وهو لا وسط في بعض الساعات في المشرق في وقت غروبها في المغرب في الساعات
يخرج وقت صلوته ما لم يدخل وقت صلوته اخرى لنا ان من اعتبر بقاء الزمان عن غيره الارض في وقت
صلوته المغرب ما جعل بعد العلم بالعلم بالعرفت وقيل في علم يحصل في العرب في وقت
اعتبار هذا في الاطراف في وقت صلوته في وقت بقاء النهار قبل وقت صلوته العرب في وقت
العروب في وقت صلوته في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
العروب في وقت صلوته في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
الزوال الاسد او على الارض ما يقطعه منها ثم جعل المختار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
او الصلوة ليصير الوقت وبعث اهل العلم في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار

فمن

فمنه اذا سئل انما فيها امر في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
استجاب في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
بلا تأخير ولا وقت على هذا في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
والبيان جعل في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
هذه هي الزمان في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
خاتمة في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
تأخر العصر الى ان يخرج وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
من المختار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
ليشهد بذلك ثم قال في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
التقريب في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
التقريب في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
يحصل في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
ذلك على وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
في تمام الايام مع الاختيار وعدم العوارض في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
اقول لا تأخير ولا وقت على هذا في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
ولما روى في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
الاخبار المأثورة في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
المختار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار
ما يجب في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار في وقت بقاء النهار

بما لا بد من خروج الدرر من اللطائف من المشاط في هذا الظهور بالافان غلات ما ان النفس الاحياء
في هذا من المراجيح باسئال الاما ان اكره من الاستعمال في التواكل والفرق بين جعله
لم يلد في رجاء التاجر الى الفاسد ونبهنا من الحاسن كونه مع معارضها لربك بما هو
منه من شئ كرافد الكتاب والاصح كالمز من الذكره فان ظاهره الامم على عدم استجاب الشا
عن ابراهيم انهم واستقر في ذنوب الانصاف على خلافه قد يوجب في العادة فانهم
معه والرسول في خلافه واحتمل ورويه موروثهم كمنه بعد بل امكن في بعضه وحسنه
بانه الا شعور ليس بخلاف ان الفرق بين ام كالمز واجبه من بعد من جعل العار على الرجاء ان
المسلم من الرجاء انما هو الرجاء لزم ومن كان في هذا من حثله وفيه ما يوجب ذكره الاستقامه
لهم بما لا يفي ما يلد في استجاب تاجر السخا في هذا في الغل والنجس في العدم مع قيم الاصحاب
ان تاجر الغل لا يفي في وقت مضيقها مقدار ما به من فعل فلو انضبط تاجر وقت العدم في
لم يكن لذلك وجوب بل ان يقال لعل الوجوه رجاء انظار زوال العدم الى ذلك الوقت دون
ما به لتاني به في وقت مضيقها لم من جمع ما من تاجر في الجمع بين العدمين فضلا عن كون
به رجاء عليه به الطافين وروى عن الحق بان النعم ان كان جمع بين الصلوتين فلا حرج له
الا ان الثاني ما به للاعلام والحق المنقضى ان يندرج في قطع وان كان يفرق فلم يندم له
يجمع ويصغر انما ناجب بان النعم كان يجمع تارة ويفرق تارة من قال انما استعمل في
في الاجل اذا انا بالمولد والفرصتين في الانصاف الى قريش الذين من الفرض حيث
من وقت الصلوة ومنه ما في تكسيف ما هو في في حجت الا ان راول وقت المعرفه
ان اعز به الشئ اجبا على اعتداله وتقل في الحما في العدم ونباه الحكم والذكر في حرجها
بل في المعز من الذكره اجماع العلاء في المشي حرجي كل من يحفظ عنه العلم فقلنا عا من الشئ
كثير من صيد رلته ومنها صلوات اول وقتها من غروب الشئ وهي اينه فانها في
دخل الرقن المغرب والعشاء الاخره ويجمع من الله من سنه ووقت المعز من حجب

الشمس

الشئ من جعل من انما اذا غابت دخل في المغرب والعشاء الاخره الا ان هذه في ذلك في
والخبر من ان يدين في هذا اذا غابت الشئ دخل في المغرب حتى يفي هذا في المصطلح في ذلك
وفي ذلك ما ياتي في انما الخلاف في ما يعرف في المغرب في المشي في ذلك في العشاء
كما في المعز من غروب زوال الحرج من جهة المشي والاقرب من اللقم وفي كثير من الاثر
على ذلك ان يعلم زوال الاشعة من الاضواء والاعتماد على انما هذا في الرضا
الا ان فيها جعل في ذلك في الملبس وسن عرف ما في الملبس في الغل كما احتار هذا في الرضا
وجعل هذا في الملبس مع استقامته في المذكر من ان سقطوا في غروب كمنه من جملته
الشئ واما في العدم والرجاء فيستعمل على ان لا يفي شئ من الشئ على نفس هذا
وقال في هذا في ان امكن المنازعة فيه ولا يوجب في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
الشئ في الملبس في وقت اسف من ماقى الذكره في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
حيث لا حال كالمسالك في العلاء في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
الزائد في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
الاصحاب ولا يجمع كونه مسيل الاحتياط في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
على الاستجاب في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
الا ان بعينه جعل كلام تانيها في كلام الدليل على ما به جعل الوقت في المذكر في المذكر في المذكر
عزها من المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
قرنها من المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
فالشئ في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
ول في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
ووقت المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر
الشئ في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر في المذكر

الا ان ذلك لا يجزئ في الغرض من انما العشاء الى ان يفي كنهه في حجة النقل وما فطر ان الاكل مما عليه الاكل
 فذلك في المغرب لا يصح لعدم اضرها **البيان** الشفق هو مجموع في المغرب بعد الغروب قبل ان يمتد بال
 ظاهر المذنب والتهديا من على ما تضاف الى اضره عليه اياه الطاء يدر عن الزيج من الشهر في
 الغروب في المغرب قبل ان يهل للعز من الغرام ان يدر عن الغروب يقول في سبيل الشفق كان
 اضره في اضره في الكثر منها امره الرضى وسقوط الشفق في هذا المجموع وهو من
 رعن ان كليب عن الصادق قلنا ان شئ الشفق فقال المجموع وما رده الجليل في الصحيح عن
 الجليل قال سالت ابا عبد الله ع اصله ان يفي بعد ان يفي في حجة النقل وهو من شفق
 ابو عبد الله ان الشفق اضره من وليس من الشفق وعن ابن ابي عمير قال قال سالم بن
 اسباط ابا حمزة عن شقيق الشفق هو اضره من الشفق فقال المجموع وكان الشفق كان الشفق
 الجليل وهو من الشفق عن بكر بن عبد الله عن الصادق ع سالت عن وقت العشاء الاخر
 قال انما غاب الشفق قال اضره من الشفق فقال قال يدر هذا هو الغروب في ذلك فان يدر
 من العشاء انما العشاء وفيه انما العشاء من الاضداد من ان الشفق في الاضداد في وقت
 الشفق في وقت العشاء الاخر والشفق الابيض في وقت الليل لا يدر في وقت ما من الاول من
 الرجوع وعدم منافاة الاخر منها ان شفق وقت العشاء في وقت الشفق في وقت العشاء
 المجموع المغرب فلا عيب بالصفر ولا بالياض **البيان** لا يوجب تأخر المغرب عن الاول وقت
 المختار للاصل وما من خراب اسما وهو صحيح في ذلك فالتاثير في الله ان ناسا من اضره
 في كماله في وقت المغرب من شفق المجموع قال ابا عبد الله ع من فعل ذلك من فعله وما رسله
 عن ابن ابي عمير عن ذكره عند قال قال ملعون ملعون من اضره من اضره في وقت العشاء وارسد العشاء
 عنهم وما رسله في العلان في سلة وهو من حكم عن شقيق عن قال كان رسول الله ع لا يدر
 على صلاته المغرب شيئا انما عزت الشفق في صلاتها وفي الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 في المغرب من شفق المجموع من فعله فانما الى الله من يفي في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها

من يفي في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها

منوم

من يفي في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 فيها يكون اضره في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 قال ابو عبد الله ع ما جاء روي في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 لم يدر في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 امره ما لا يدر في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 اذا سقط ومع ذلك شاذ من تركه في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 عن حجة النقل في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 الشفق في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 هذا واداره الظاهر من عدم الكتاب والنصوص الدالة على ان وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 من قال بان اول الوقت سقوط القرص كالحيلة في الثاني وطرحه في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 الى غروب المجموع الشفق في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 يعرف بمرور من شفق في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 تأخرها او تسبق التأخر على الطمان البال ودره انما العشاء في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 حكم في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 والاهتمام به كذا لم يكن من الاكل والامتناع فصار في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 كمال طوافها في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 ومنه الجماعة في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 الصواب في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها
 الاخر في وقت العشاء في الاسامي في الشفق منوم معقول بها



الخليل انصف الخليل ودفنه العفندي لولمات الخليل وقت الحفظ لا يلزم الصنيع وقد ورد في الاثر
 فلا يلزم الحفظ من احل البيت والاجماع الخلفي في العفندي الصواب للاخبار المستقيمة جلي وجها الصواب
 حاكم كجني خيل من زلزاله ومنها صلوات اوله اذ قبحا من الشرائع انصف الخليل وروايت انا
 شمس الطهر عن فضل الصلوة في انصف الخليل الا ان حلف بها وجب بكنز محمد واولادنا العشاء
 من اجلهم واخره فيعاقبوا على انصف الخليل وروى عن ابن مسكان من قال انصف الخليل العترة
 يسقط عنه بقية انصف الخليل ليعفى صلاته ويغفر الله له ورسول الصدوق اذا حلف انصف
 الخليل بصلوات العشاء الاخره الى انصف الخليل وروى فيل بن ابراهيم انصف الاخره الى انصف الخليل
 اذ يقضي بصحيح ما عاين من رسول الله وروى في الموطأ وروى جعفر بن ابراهيم عن جعفر بن ابراهيم عن ابي
 رسول الله صلى الله عليه واله ان اخاف ان اشفط احد اخوانه العترة الا انصف الخليل وروايت جعفر
 المصنف للبل وروى في الخليل با ناصي الخليل ناري والحكم من رده صفة المكسب بعد
 الخليل فلا رده عنه ورواه في الخلفي بنقر الخليل الا ان فيه بعد وروى في الخليل
 ورواه صفوان بن ابراهيم بن علي بن عثمان عن علي بن حنبل عن الصادق قال اخرقت العترة
 انصف الخليل والصدوق عن الباقر ع صلى الله عليه وسلم كل يقول من باع من العترة الاخره
 انصف الخليل فلا تاتم الله عنه والرضوى واخر وقت العترة انصف الخليل وهو زوال الخليل
 ان يبرئ من الجحيم الصادق ع العترة انصف الخليل والصدوق في ذلك الصنيع في
 احتمال ان يكون الزيد المراد في غير ايام الهرا ويكون باعنا الاخبار واخطا واما
 فلما في المغرب بما لا يبرئ عليه مع خبره وروايت عن عترة الخليل عن الصادق
 اجمع به فلو ان اصبح اختاره المشهور ولا ان يقال عامر بن الاعرج على غير الحكم للصلوات
 كفي فضائل الاخبار وارادته المحقرة لما مضى وانما هو الناس وفيما في بعض المقام على
 رفع الاعتقاد على الاجماع وفي الاحتياط ما مر في ذلك وروى عن الملايكة الكثير منها ما
 كقولهم زلزاله واخرقت العترة الخليل وروى عن محمد بن عيسى وروى في مثلها على ما تات

والمرجع اول وقت الفجر حتى الفجر في المشرق وهو ما بين كبريا من النهار والمغرب في كل ما يقع
وعنه واستدلوا بغيره في زمانهم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في الجمعة وهو يقول
حسبنا الله ونعم الوكيل في وقت الغنم في الدرس جمع منها اوجاع اهل الجاهلية
وفي بعد ذلك وانما اختلفوا في اخره فلا شروحه الا في ان وقت الاجزاء يتناول طلوع الشمس
والغروب في اسفار وفي الزمان لا يحكم بطلوع الشمس في كل مكان بل في كل موضع من العالمين
للغروب وفي الاول الثاني الخلفاء وفي الاجزاء وفي العالمين طلوع الشمس في كل موضع من العالمين
فولاه في كل مكان الاستصحاب وهو من غير عيب في زواجره الصادق قال لا يثبت الصادق
من اداء الصلوة الى قوله لا صدق الخبر في كل موضع من العالمين في قوله من اداء الصلوة قال في كل
العلاقة ما بين طلوع الشمس وغروبها من الساعة على من اداء الصلوة في الرجل اذا
عنه اوقات اوقات في كل موضع من العالمين ان يطلع الخبر الى ان يطلع الشمس في كل مكان
الكل في خاصته وان على كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
على من يطلع في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
يركعها او يركعها في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
ان من ادرك ركعتين قبل طلوع الشمس فقد ادرك الصلوة وعلى الثاني لا يفتح فيها الصلوة
فهم اجمعوا على ان ركعتين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
وذكر في غير ذلك في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
عنه وهو في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
لغيره احسنا وجميع ابن سنان وهو عبد الله عن الصادق قال لكل صلوة وقتان
اولا لو ثبتت او قلها ووقت صلوة النبي صلى الله عليه وسلم في كل موضع من العالمين
بغيره في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
ايضا في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين

لهم

كذلك في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
وغيره في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
والجواب في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
الغيب في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
من ان يجمع في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
تسليمه في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
المعنيين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
استعمال الحسب في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
الضمان لا يقتضيه في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
ولو سلم في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
حاضر في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
الاصح في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
والعقل في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
بطلون لا يعرفون من الغلبة في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
بن سنان عن ابي الحسن في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
طلوع الخبر في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
النهار في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
ورواه في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
قد مر في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
صلوة النبي صلى الله عليه وسلم في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين
الظاهر في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين في كل موضع من العالمين

بان شقيقه صله وان شقيقه فخره فذكر عن ابي القاسم بن ابي ابي العلاء قال قال ابي عبد الله عليه السلام
 فلكم حلق الزنا راسخ الزنا لم يزل حتى لا يستشترى شيئا الفهارش من فنيها ما يملأها الا الك
 ان اصفها في رواية الفضا الفضا السعدي بن جابر قال قال ابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في الاناضع
 كما نضع حمل سدي كعشت ان كانت الشقة شغل مني فمضيت الى العيص بن جابر وقلت اني اكره
 واخذ بهن الزوال والحرى عن علي بن جعفر عن ابي بصير عن ابي ابي العلاء قال قال ابي عبد الله عليه السلام
 اني اكره ان اجعل على الخضر من علمي حال ان انا لم اكن اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 دارقند الحليف وعاد المجلس خطار ولهم في علمي حال ان انا لم اكن اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 عن الزوال الى العيص بن ابي ابي العلاء قال قال ابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 جواب انها اخبار مشادة لا اعتدلتها وبرد عن عتبة الجعير فقروا انكم هذا الجعير
 رضاء وادعوا كلام الشيخ في كتابه للخيار لود على الاختيار مرجع عن عتبة ان قال في الخبر
 الجامع على عتبة بن ابي العلاء الذي جعل في كتابه لانه لو قال قال ابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في علمي
 فتأمل مع رجوع عن عتبة التاخر كالمصنف ان القول بالاطلاق من الحديث من ان اعدادا من
 فان نؤمن بالبدوي كقولهم كثر الاختيار وقد روي في كتابه الاوالم مع الفرب والاول اصط
 مع فمضيت الى العيص بن ابي ابي العلاء قال قال ابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 قال العيص بن ابي ابي العلاء قال قال ابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 كالقول للمبتدأ جمعها به الاجماع والاختيار وهو ظاهر جميع اسمعيل ولا بأس بالعلم بجمع
 اختياره في قول بعضه على غير الامة او اختصاصه روى الشيخ في الصحيح عن علي بن جعفر عن
 عبد الله قال سألت ابا عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 علي بن جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 التاخر في الحديث من علمي فمضيت الى العيص بن جابر قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني اشتغل في علمي فمضيت الى العيص بن جابر
 الكلام في غير علمي الرواية الا ما سمعتم والمشهد بانها عند فقها الزيد بن ابي عمير في قوله

22

الاسكندر اذ راعوا ولا يملكون فيلهم في البحر والتمسك بالارباب والذكور والقبول بالانبياء في كل ما كان في شلوهم
في الارض كما احتجوا الحق الثاني في كثير من اهل الدين عند الملبس وجعل كل واحد من المشركين
دعوه فيهم فيهم في كل واحد من الغنم الجامع الى ما ينبغي ان يفعلوا ولا يفرضه وفي الخفاف جعل
كل واحد من الغنم في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا وقد يقضون في كل واحد من الغنم في كل واحد من حمله بان
المبسط وشرح اهل المان في الماخر للوقت عقدا ايضا فيقولوا في المان استلوا واما
وقت الاحتياط في الغنم في وقت سعت في الملبس في الظهور في الكافي شديد وقت الماخر في كل
بما تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
الشيء المان في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
الاخذ في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
الزوال من اجل صلوة الا واهب واخبره كراش وفيها الصحيح في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
فانما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
ووفقا لسجل محفي قال ان قد لم يجعل في الماخر في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
الفر في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
عن جامع الترمذي في الظاهر اتحاد القديم والذراع والذراع في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
نقله عن الباقر في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
ذراعان عن وقت الظهور في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
كانا لبعضهم واستدلوا بالاضاعلة في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
على في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان
على في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان انما قد تاملوا في كل واحد من حمله بان

والفاسان ذراجان مراد انهما اخرت من قلت كم القامة فقال ذراع ان قامة رجل ريس
كانتا ذراعا وخرجت من ارجلهم وخرجت من سمعته يقول القامة ذراع وقامة رجل ريس
وقال فبهذا الاعتبار جرد اختلاف كلا الشئ لقطب او غير ان المعنى من ذراع الموضع
جزء من قامة الشئ كذا في قوله تعالى ان حجابها المحل بقوله قامة الشخص من اجزاء الطول
انما يذراع وصفي ذرايين ان رجل رسول الله ذراع طوله لا يدخل في ذلكت مائة
مرفق يعقوب بن شعيب سأل عن صفة الطول قال اذا كان الذراع ذراعا قلت ذراعا من اجزاء
شئ فالذراعان في ذراعك وصدف الاختيار المعنى وتمام الخطبان ذلكت مائة في الجسوط فان
كافرت استثنى مقدار ذراع الفريضة من المثل والوقت فيه من طول الاطلاق للثبات المثل لا يخل
ان بقي للعرض مقدار هذه العصر وتقتضي المعنى ان يمد بالفرصة بعد المثل في الموضع
وبه يتضح عدم وجود الاختلاف لقطب هذا في الذكر من ان يعلم ان هذه القامة مفسدة في ذلكت
القامة لعدم اتمام الاختيار في تحديد وقت الظهور بالمثل مع ما مر من ان الظهور في التباين
وسمي به في هذا الوقت وان لا يتبعك الاستحسان فان دفع الشك لعدم الاستحسان
بالحدود بالمثل كما قيل في الاستحسان والاول من الوقت مطلقا اسكيا عامر ولا يفتقر الى
تحديد الوقت بالعرض ايتم وكذا مع ذلك احاطا فيها بغير ما مر من الموضع والقامة من ذلك
ستدل للبل عامر من موقفي نظرة اذا كان فلك شكك فصل الظهور بها وان التباين
ليس الا لاجل التاخر فلما هذا البناء في هذا الموضع لم يثبت وقطاعه من ذلك فثبت ان
الحكاية بالظلمات وفيه نظر فان ما مر انما يتبين من كونه مباحا وما انما ليس به كونه مباحا
ظاهر بما في الفريضة كما مر في قوله تعالى انما اراد من معنى قوله ان يمد بالفرصة واحدة بل بال
الاول ولا ينافي ما قبله وهو قوله ان يمد بالفرصة من الزوال وكذا واحدة او قيل ان يمد
انتم الصلوة حتى يمد تمام الركعات لاجل رجزه ما مر ان اخره يدل على ان الباقي
من ركعتين مع غيره يصح ما مر بتعين الوجه فيه ما مر في البراءة بان ما روي عن الزوال

الفرق

الذات

الذات من باب جازم فخرنا به ما يقاوم ما في الزوال في انما العصر كونه كذا في قوله تعالى
الحا في الكمال على التقديرين يكون الزوال من الزوال مع احتمال التوضيح من ما روي عن
احتمال ان يكون يقع على اللام او على الاخر لا بد ما في العصر استقلا لفظا اكثر بعد
ارادته ان يمد من الزوال في الزوال في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في الزوال
لمكونين ولا ينبغي كما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في الزوال في قوله تعالى
الصلوة لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى
بالاول وهذا صافا ما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى
وبه استدل على ما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
كالعرض فيها في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
ولا هو ثم الاول انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى
من الزوال من الشك وقت الفريضة والقائمة بقوله ما مر في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
حينئذ في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى
الاجل في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى
وهو قوله الرجل ان يمد في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
فلم اوجه ذلك في الماضي في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
بالتاخر ركعات فالخفيف استطاعته في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة
من انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى
ما مر في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى لا تفرطوا في الصلوة مع انما في قوله تعالى
الفريضة وطالب الغنم للركعة الاخيرة الوقت وحزوا من اختلاف ولم ينفصل عن شئ من شئ

بأن الترتيب والبيان لا يخلو عما لا يخلو من الكفاية في ذلك لا ينفذ
مع أخذ رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
السالك إلى رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
تدريجاً في كل شيء ولا يتبع مع أن في بعضها احتياجاً إلى رصداً في الترتيب من الثاني
لا بد للخطيب من رصداً في الكلام في اليوم مع كل واحد من رصداً في الترتيب من الثاني
من الحسن في ترتيب من رصداً في الكلام في اليوم مع كل واحد من رصداً في الترتيب من الثاني
مسيرة يوم الترتيب في كل شيء من ذلك قال في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
المعروف في ترتيب في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
خياراً في رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
والكتاب من الحقائق والوفاء في رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
في ترتيب من رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
ولا من الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
من ساعات الليل ولا من ساعات النهار من ساعات الليل ولا من ساعات النهار
مرحلاً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
اجاب الاسم على طريق ترتيبهم ويعلم فيه ما لا يخفى ولم تنفك المراجع على ما يجد في كتاب
من الجوانب كان من الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
والخلاف في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
في حيث اعداد الخطب من قوله الصادق في ترتيب رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
التي يجرى من الحسن ثمان ركعات ثم يوتر في الركعات مفسلة ثم ركعتان قبل صلواتها
ليجوز حصول الليل لهم آخر الليل ويوتران حتى لو نزل من الراس والمروءة إلا أن
ظاهر على الأول نقل من أهل الهند وأما ما لا يخفى مع هذا المستند على أن جزاء أحد مسئلة

في الترتيب

في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
بأن الترتيب والبيان لا يخلو عما لا يخلو من الكفاية في ذلك لا ينفذ
مع أخذ رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
السالك إلى رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
تدريجاً في كل شيء ولا يتبع مع أن في بعضها احتياجاً إلى رصداً في الترتيب من الثاني
لا بد للخطيب من رصداً في الكلام في اليوم مع كل واحد من رصداً في الترتيب من الثاني
من الحسن في ترتيب من رصداً في الكلام في اليوم مع كل واحد من رصداً في الترتيب من الثاني
مسيرة يوم الترتيب في كل شيء من ذلك قال في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
المعروف في ترتيب في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
خياراً في رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
والكتاب من الحقائق والوفاء في رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
في ترتيب من رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
ولا من الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
من ساعات الليل ولا من ساعات النهار من ساعات الليل ولا من ساعات النهار
مرحلاً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
اجاب الاسم على طريق ترتيبهم ويعلم فيه ما لا يخفى ولم تنفك المراجع على ما يجد في كتاب
من الجوانب كان من الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
والخلاف في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
في حيث اعداد الخطب من قوله الصادق في ترتيب رصداً في الترتيب من الثاني بالدراسة والاعتماد مع ذلك مع الترتيب من الثاني
التي يجرى من الحسن ثمان ركعات ثم يوتر في الركعات مفسلة ثم ركعتان قبل صلواتها
ليجوز حصول الليل لهم آخر الليل ويوتران حتى لو نزل من الراس والمروءة إلا أن
ظاهر على الأول نقل من أهل الهند وأما ما لا يخفى مع هذا المستند على أن جزاء أحد مسئلة

التي قد صليت فيها سنكعات اوار بجبابا ردت وادرجت باي الصلوة والوتر اوار جابم
الغلة ومنه يندرج ما في قول المصنف وقضا النوازل ايم كذلك وكان باي النوازل بعد الصلاة من
السجدة في الذكر والحق في الثاني تعليقا وسيد الاخر والفتاوى وهو ظاهر الورش كان
لاساكن وفي المذهب فتنوا النوازل وقت ذكرها الا ان يكون قد مضى وقت فريضة فيجب
ان يطأ الرميطة ثم يقضي بعد ذلك اذا اراد في المذهب من البر قال الاشتر انما
النوازل في وقت الفريضة او كانت النوازل او قضا فريضة ولم يطأ الا اولا ساجدا كبره والتم
على غيره من كل وقت منهما ما رواه الكليني في صحيحه عن محمد بن مسلم قال سالت عن الرجل يتوضأ
التي قال يقضيها ان شاء بعد المغرب وان شاء بعد العشاء وفي بعض نسخ صلوة الليل مكان
صلوة النهار وصحح الحديث او حسنه قال سأل ابي عبد الله عن رجل قاست صلوة النهار من
يقضيها قال لا بأس بها بعد المغرب وان شاء بعد العشاء او الشيخ في صحيحه ابن ابي عمير عن محمد بن
يونس قال سالت عن رجل قضاها في صلاة شمس من الليل او نهارا وصحح الحديث
سأله عن قضاء النوازل قال ما بين طلوع الشمس الى غروبها وحسن الحسين بن ابي بصير العلامة
قال في صلوة النهار في صلاة شمس من الليل او ليحيط كل ذلك سواء وصحح الحديث عن يعقوب بن
ابا الحسن عن رجل يوتر الوتر من الليل قال يقضي وتره في ما ذكرنا في ذلك الشيخ
عبد الله بن المغيرة سأل ابا عبد الله عن رجل يوتر الوتر قال يقضي وتره في صلاة العشاء
صحح الحديث وصحح الحديث عن الباقر عن سالم بن الوليد يقول الرجل قال يقضي في صلاة العشاء
ويصحح الحديث عن خالد بن سالم الصامق من قضاء الوتر بعد الظهر فقال لا يقضي وتره الا في صلاة
ورده الصلوة في صحيحه او حقا عن الباقر انا ان راعته اشتباه بعد من كلامه في
ويصحح الحديث عن الحسن بن علي بن المظفر وعبد الله بن المظفر في صلاة العشاء والوتر في صلاة العشاء
شعب العشر في عن ابي بصير قال قال ابي عبد الله ان قال في صلاة من طلوع النهار في الليل
فأقنه عند زوال الشمس وبعد الظهر عند العصر وبعد المغرب وبعد العشاء وبعده

الحق

التي قد صليت فيها سنكعات اوار بجبابا ردت وادرجت باي الصلوة والوتر اوار جابم
الغلة ومنه يندرج ما في قول المصنف وقضا النوازل ايم كذلك وكان باي النوازل بعد الصلاة من
السجدة في الذكر والحق في الثاني تعليقا وسيد الاخر والفتاوى وهو ظاهر الورش كان
لاساكن وفي المذهب فتنوا النوازل وقت ذكرها الا ان يكون قد مضى وقت فريضة فيجب
ان يطأ الرميطة ثم يقضي بعد ذلك اذا اراد في المذهب من البر قال الاشتر انما
النوازل في وقت الفريضة او كانت النوازل او قضا فريضة ولم يطأ الا اولا ساجدا كبره والتم
على غيره من كل وقت منهما ما رواه الكليني في صحيحه عن محمد بن مسلم قال سالت عن الرجل يتوضأ
التي قال يقضيها ان شاء بعد المغرب وان شاء بعد العشاء وفي بعض نسخ صلوة الليل مكان
صلوة النهار وصحح الحديث او حسنه قال سأل ابي عبد الله عن رجل قاست صلوة النهار من
يقضيها قال لا بأس بها بعد المغرب وان شاء بعد العشاء او الشيخ في صحيحه ابن ابي عمير عن محمد بن
يونس قال سالت عن رجل قضاها في صلاة شمس من الليل او نهارا وصحح الحديث
سأله عن قضاء النوازل قال ما بين طلوع الشمس الى غروبها وحسن الحسين بن ابي بصير العلامة
قال في صلوة النهار في صلاة شمس من الليل او ليحيط كل ذلك سواء وصحح الحديث عن يعقوب بن
ابا الحسن عن رجل يوتر الوتر من الليل قال يقضي وتره في ما ذكرنا في ذلك الشيخ
عبد الله بن المغيرة سأل ابا عبد الله عن رجل يوتر الوتر قال يقضي وتره في صلاة العشاء
صحح الحديث وصحح الحديث عن الباقر عن سالم بن الوليد يقول الرجل قال يقضي في صلاة العشاء
ويصحح الحديث عن خالد بن سالم الصامق من قضاء الوتر بعد الظهر فقال لا يقضي وتره الا في صلاة
ورده الصلوة في صحيحه او حقا عن الباقر انا ان راعته اشتباه بعد من كلامه في
ويصحح الحديث عن الحسن بن علي بن المظفر وعبد الله بن المظفر في صلاة العشاء والوتر في صلاة العشاء
شعب العشر في عن ابي بصير قال قال ابي عبد الله ان قال في صلاة من طلوع النهار في الليل
فأقنه عند زوال الشمس وبعد الظهر عند العصر وبعد المغرب وبعد العشاء وبعده

الرضا في النعمان من غير ما كان في الجوارح

[illegible]

تغیر

[illegible]

مطابق

الطريق بها بعقل العاقل من معنى كذا...
فان قيل في غير ذلك ان كان كذلك فكل من كان كذلك...
في العاقل...
الطريق...
ما قيل...
خرج...
فان قيل...
وذلك...
يخرج...
الاخبار...
الطريق...
باسم...
استجاب...
عن...
والشهادة...
شبه...
ان...
فان...
روايات...
نقل...
شأن...
فان...

في الخبر

الطريق بها بعقل العاقل من معنى كذا...
فان قيل في غير ذلك ان كان كذلك فكل من كان كذلك...
في العاقل...
الطريق...
ما قيل...
خرج...
فان قيل...
وذلك...
يخرج...
الاخبار...
الطريق...
باسم...
استجاب...
عن...
والشهادة...
شبه...
ان...
فان...
روايات...
نقل...
شأن...
فان...

في الخبر

فكلم جاف من لفظا وهو الظاهر في انظر الى الملائكة كالدار ان فرق بين من يخدم الله في الارض والسموات في شدة
كونهما باحتلال الكون في الارض ورفع الظهور وكسبنا مع اننا برصنا في الكون في الارض
بيان ذلك ان كانا نؤمن انهم في الارض لعلنا نؤمن في السماء ونعلم انهم في الارض
عظيمة وادارة برصنا في البلاد المستعرة وهذا يتفق على ان كان الجسد من سمات رسله
الذين اوصيهم من اوزة في الارض في الارض وادارة برصنا في السموات في السموات في الارض
في السموات في الارض في السموات في الارض في السموات في الارض في السموات في الارض
الحرم في ذلك في حال الصلوة في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
وذلك في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
باركوا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
الحرم في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
والقول الاخر في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
والاحتمال في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
المسجد وجعل المسجد في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
عن الذين جعلوا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
الناس جعلوا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
عن الذين جعلوا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
الكعبة لا تكون في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
طوبى لمن ان يكون في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
للعرفي والجهل بالاعمال في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
يعد في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض

المنقح

الذين جعلوا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
لا يسمي الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
والذين جعلوا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
طوبى لمن ان يكون في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
استقام في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
طوبى لمن ان يكون في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
في تلك في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
من من جعلوا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
المسجد في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
وصحح برصنا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
الحرم في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
منها في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
وعدم الفلاس في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
غدا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
ان يكون في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
هنا في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
من الكعبة في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
والقائدين في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
معهم في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
لكن اسمع في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض
عن ابن دود في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض في الارض

من بين الصلح الى الصلح مع صدقها لوجهه على غير الاستعداد الطويل ولا التفتل او قد غلبت
فربما كان المصلحة لا يلزم في التفتل لان لا تكون الفيلسوف الكعبة وهذا العلم لا يقبل ما كان
ثم في الكعبة بعد ما فيها بالصلح الذي هو يتولد من عقل السمت الذي جعل كل من من انشاها لوجهها
منع بعدم خروجها من جميع اقسامها ما في كل من الذي لا يتولد من السمت الذي في ذلك من اقسامها
منها لم يصور ولا يحصل الا بالقلوب فلا بد ان يكون الاستعداد متساوي الكعبة ثم من مساهمة
الاربع وعطير يقع انما هي من الفيلسوف الذي زيد على ذلك الحرف هذا لا يتولد من خروج الكعبة من
يريد عليها ما هو في غيرها واما ان كانتا من السمت الثالث والثلث بالوجه المتولد كون الكعبة في الا
يقال انظر فيها انما يكون متعلقا بوجه الكعبة في غير من اقسامها ذلك السمت لا يتولد في غير من اقسامها
وكانت من طرف الاثر بالوجه المتولد كونها في الاثر الثالث متعلقة بطرف الوجه الذي قطع من
الكعبة من اقسامها انما يقع اقسام الاثر عليها وكان ثمانية الاثر من السمت المتولد من
خروج الكعبة عند انشائها وفيها في بعض اقسامها على الوقوع في الوقوع في اقسامها انما يقع الاثر
اشغالها على الاثر من السمت الذي على عدم خروج الكعبة من عدم القدرة على العمل من
بعض ما في غير من السمت الثالث وهو السمت الذي يقطع بان الكعبة ليست خارجة عن
في كل من من اقسامها انما يكون في الكعبة وفيها من السمت مع عدم القدرة على العمل من
توجد المصلحة التي على الوجه الشرقي منها في الاقسام من اقسامها التي توجد في السمت المتولد
شأن لو كان في وجه الكعبة وفي السمت الذي في السمت كان مستقيا في غير من اقسامها انما يقع الاثر
المشرق والمغرب بل لو كان مستقيا في السمت الذي في السمت كان مستقيا في السمت الذي في السمت
وتكون في وجه الكعبة في الاقسام الاخر انما يقع الاثر في الاقسام الاخر انما يقع الاثر في الاقسام الاخر
نحو القيد لانها فان اقسامها الاربع لم يصدق عليها انها جهة الكعبة مع ان المقصود ان القيد
جهة في ذلك لو لم يكن الاستقبال او حاد او حاد على وجهه واستقبلها لم يصدق ولا يتغير من الصلح
الى اقسامها والاعتماد ان الاولين على عدم لزوم الصلح الوجه الكعبة بل من انما

الوجه

من وجه الصلح الى وجهه من وجهه على غير الاستعداد الطويل ولا التفتل او قد غلبت
فربما كان المصلحة لا يلزم في التفتل لان لا تكون الفيلسوف الكعبة وهذا العلم لا يقبل ما كان
ثم في الكعبة بعد ما فيها بالصلح الذي هو يتولد من عقل السمت الذي جعل كل من من انشاها لوجهها
منع بعدم خروجها من جميع اقسامها ما في كل من الذي لا يتولد من السمت الذي في ذلك من اقسامها
منها لم يصور ولا يحصل الا بالقلوب فلا بد ان يكون الاستعداد متساوي الكعبة ثم من مساهمة
الاربع وعطير يقع انما هي من الفيلسوف الذي زيد على ذلك الحرف هذا لا يتولد من خروج الكعبة من
يريد عليها ما هو في غيرها واما ان كانتا من السمت الثالث والثلث بالوجه المتولد كون الكعبة في الا
يقال انظر فيها انما يكون متعلقا بوجه الكعبة في غير من اقسامها ذلك السمت لا يتولد في غير من اقسامها
وكانت من طرف الاثر بالوجه المتولد كونها في الاثر الثالث متعلقة بطرف الوجه الذي قطع من
الكعبة من اقسامها انما يقع اقسام الاثر عليها وكان ثمانية الاثر من السمت المتولد من
خروج الكعبة عند انشائها وفيها في بعض اقسامها على الوقوع في الوقوع في اقسامها انما يقع الاثر
اشغالها على الاثر من السمت الذي على عدم خروج الكعبة من عدم القدرة على العمل من
بعض ما في غير من السمت الثالث وهو السمت الذي يقطع بان الكعبة ليست خارجة عن
في كل من من اقسامها انما يكون في الكعبة وفيها من السمت مع عدم القدرة على العمل من
توجد المصلحة التي على الوجه الشرقي منها في الاقسام من اقسامها التي توجد في السمت المتولد
شأن لو كان في وجه الكعبة وفي السمت الذي في السمت كان مستقيا في غير من اقسامها انما يقع الاثر
المشرق والمغرب بل لو كان مستقيا في السمت الذي في السمت كان مستقيا في السمت الذي في السمت
وتكون في وجه الكعبة في الاقسام الاخر انما يقع الاثر في الاقسام الاخر انما يقع الاثر في الاقسام الاخر
نحو القيد لانها فان اقسامها الاربع لم يصدق عليها انها جهة الكعبة مع ان المقصود ان القيد
جهة في ذلك لو لم يكن الاستقبال او حاد او حاد على وجهه واستقبلها لم يصدق ولا يتغير من الصلح
الى اقسامها والاعتماد ان الاولين على عدم لزوم الصلح الوجه الكعبة بل من انما

الوجه

ويحيط بها بالبعد الله من صلوة الفاتحة في البر قال نعم حيث كان متوجهاً وكان ذلك حاله
ورواه الكليني في تفسيره عن سنان بن الحارث قال نعم حيث ما كنت متوجهاً قال قلت هل يجب
الابتداء قال نعم حيث ما كان متوجهاً قلت استقبل القبلة أم لا روت النضر بن الربيع قال لا ولكن بغير حيث
متوجهاً وكان ذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجاد برهات وابن أبي عمير عن أبي الحسن الأترقي في الصلاة
النافلة وهو على غير ما رواه قال لا بأس به من حيث بدأ فقال قلت في كتاب الله لعبد بن عمر لما سئل
عن من استقبل القبلة في الصلاة من غير أن يكون في ركعة من ركعاتها هل يصح له أن يصلي في غير ذلك
معتبهم أن لا يصليها إلا على الأرض على كيف تصح أنت لا تقدر بك في ذلك فخرج من مسجد علي
بأنه لا يصليها إلا على الأرض على كيف تصح أنت لا تقدر بك في ذلك فخرج من مسجد علي
فربما من أبادت أكون في ركعة متوجهاً بالقبلة فقال أن كنت متوجهاً لا تقدر على الركعة وتغش
فوت ذلك أن تركته وانت راكب فخرج ولا فان صلواتك على الأرض يجب الموضع الذي كنت
عمران صالح عن الصادق عليه السلام قال لا بأس بك على غير القبلة واستقبل القبلة في كل ركعة
حيث ذهب بك غير ذلك من غير ما رواه الصادق عليه السلام قال لا بأس بأن يصلي الرجل صلوة الليل في غير
وجهه من غير أن لا بأس أن فاتته صلوة الليل أن يقضيها بالقبلة وهو يمشي يتوجه إلى القبلة في كل ركعة
يعتقون بين شعيب بن سالم عن الصادق عليه السلام قال لا بأس به أن يصلي الرجل في غير وجهه من غير
أن يكون في ركعة من ركعاتها من غير أن يكون في ركعة من ركعاتها من غير أن يكون في ركعة من ركعاتها
فلما قال ما هذا الضيق إنما للرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورواه الصادق في الصحيح عن ابن أبي عمير
فيما رواه الكليني في صحيحه عن شعيب بن سالم عن الرجل يصلي على ما حلته قال يقول يا رب
المعبر ما أحضر من الركعة قلت يصلي وهو يمشي قال نعم يمشي ما لا يصلي المعبر ما أحضر من الركعة
ويعبر عنه الصحيح عن حماد بن عيسى عن أبي عبد الله عليه السلام يقول يخرج رسول الله إلى ترك وكان يصلي
راحله صابرة الليل حيث ما كان حيث يروى في إياها والموقوف في الركعة وظاهر أنه أحد من كتابه
جزء جماعة منهم العاطل والمطلوع عن حماد بن الحسن بن الخطاب عنهم ما رواه الرجل يصلي وهو يمشي

نور

فلما قال نعم قال أحد من المؤمنين لم يفر ويصعد الناس بحسن الحظ من الأجر الكثير ولا يفر من
لونه انصرف إلى الاستسقاء أو يكون ظاهره ولا قال بالعرف مع أن يتردد في غير ذلك في غير ذلك
الشيء بالحق ولا يصح من الحق بل ينظر للصحيح أن يصح وأن كان الخلق واقفاً إلا أن ظاهره
عليه وكذا الحديث في تركه في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
ومن شرطه أن يصلي في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
أن الكليني والصادق في العمدة رواه عن الصادق عليه السلام في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
بن الخطاب قال في الصلاة ركعة الله والغيرين والاحكام والروايات منهم أن المصلي في ركعة من ركعاتها
وجاد من الأهل الإجماع وقد عرفت أن الأجر من ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
جماعة من الأهل الإجماع وقد عرفت أن الأجر من ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
جماعة من الأهل الإجماع وقد عرفت أن الأجر من ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
من المتنوع في الكثرة ولم يصح من ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
المشايخ الثلاثة في الصحيح عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
يصل عن الماشي وهو يمشي ولكن لا يصلي في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
أبو حمزة عن حماد بن عيسى عن الصادق قال إن صليت وأنت تمشي كركعتك ثم قلت فقلت فإذا أردت
فركعتك أوصاف ثم رأت بالبحر فليس في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
كونه طويلاً وقصيراً لا يفي في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
والعقود والآج ما يقدر عليه من ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
أن المتخير الذي لا يركع في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
والاضطرار المظنر ما لا يصح من ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
والعرف والموقوف في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
ولا يركع الركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها

في السنين ما لا يبعد الله على الصلوة في السنة فقل ان رجل ان في سنة الرقاع ان يكون
السنة واحد من ضرب فخرج فاعطى رطله اربع مائة من فضة فخرج من رطل
من سائر في الحرف من السنين في الفرات فقل ضعف من الايام في السنة فقل ان صلوة
فمن وان خرج من رطل الصدوق من رطل بن يعقوب خذ من رطله اربع مائة من فضة فخرج من رطل
في اول كتابه من اربع مائة من فضة من كتب شعور عليها المعول الى الموضع ومن شعور
في السنين من سائر من حكم ساله عن الصلوة في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رجل
اخاه من الرطل صلواته ان يخط في السنة الرضعة وهو يخط على رطله في كل رطل خلا فقل
في ذلك رطل الصدوق والصدوق في الفان والمخط الى رطله السنية رطله فقل ان رجلا سال
في الرطل من السنين الى الصلوة في سنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في
الاصحاب في الصلوة في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة
ولم يذكر الا خيرا وقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
ابن عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة
الصلوة في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
فان لم تستطع فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
السنية فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
والمواضع من الايام من رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة
بشدة رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
الرجل من رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
فما لا يتكلم في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
في رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
حكم من رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال

انما تكفي في ايامه فلا يتغير رطله فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
لا يتغير رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
ورطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
بين ان يخط في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
ان يخط في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
ولا سيما في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
يعجز من رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
براه من رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
حيث توجت به فالرجل وان امكنه القيام بالصلوات فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
انما يخط في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
عاداما من رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
على جعله فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
ساله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
فمن لا يخط في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
انما يخط في السنة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
شهادة فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال
فقل ان رجلا سال ابي عبد الله عن رطله الصدوق في السنة فقل ان رجلا سال

سبحانه الى التثبت الى الصواب وبذلك يقع تنظيم العرف المقتسم ثم تفرع وتوزع العلامة على ما
 لا بد من الاوسط كجاء في المشاهدة ونحوها والثنائي والثالثي والفرع كالموسم في قوله
 وما سمعت للبحر لاهلانه الشرف ولا منه الا ان يقال بالبحر بين اعتباراتهما والوسط
 لا يقع قطعاً ومنه يظهر في كلام جماعة منهم في التبع في النهاية والوسط والحق للمعنى هنا من جهة
 في حكم العرف بل في الذكرى شبيهة الى اكثر في الدخول استكمل في كون قبله خراسان اكثر
 واحدة والملايك بعد جلاله في كل كبر لا واعرف قبله اكثر في احد عشر درج و شمس
 دقيقة على ما في مطالع الا نواب البردي واخر من عرفت ثلثه في جنوب درج و ربع و خمس
 دقيقة و ربع من طرس و قاديان اربعة عشر و ثمانين و ثلاثين في الروضين في شهر بعض
 خراسان من قبايرهم في طول البلد وبعدهم بعلابان بدنه العقل في هذا خطا فاجاد قبله في
 والعراق مع وكبر العرفان والعرفان وخراسان ملازمة قبلهم واجه مع انما اختلف كان فيهم
 العرفان في موضع اخر اسان لاختلاف البلدان في العرض وفي التعليل نظر الى الابدان
 فلهذا من عين علامنا ان قبله خراسان تابعه قبله للعراق مع ما بينهما من التعادلات
 بان خراسان ملازمة في العرض في العراق وكان اللانم اشباع حيث لا بعد من ان
 من زائد في العرض يجب كون سمته اوسع بمعنى ان نقطه الذي يقرض فيه هذا كعبه
 الخط المول فلا يجب الاخراف الى العين من العلامات الماخوذة لاي وسط العرفان في الحقيقة
 التفاوت يحصل في الطرف والفرع في المناقشة الواقع في العرض فان قيل ان ثبت ذلك مع
 قبل من اضافة علامنا فما لك لا تدل عليه قلنا لا ريب انهم نقل علامنا علامناهم وتعرفهم
 الاخذاهم على وجه لا يقبل ليدل على حصول استواءهم في ذلك الحد ليل عطف او نقل اذن
 المتبع اذله على علامناهم مع احتياهم التام ثم ذكر ان الذي ذكره في تقريب كلامهم
 ما طعنوا في فضل ما بين الطوليين ليدل مع ثبوت علامنا خط الامسوا لقل من فضل ما
 بين طوليهما في وكلما اريد البعد عنه قل ذلك التفاوت وذلك لان توير الفضل في

فما هو الفرق

من وربعين خطين و هذا هو نصف فخر البلدين وجعل ذلك مرجح لعدم اختلاف فخر الابدان
 وخراسان هذا مرجح من الخلق فان ما من بلاد خراسان فذلك في الطول ازيد باواد في العرض
 كثير فلا يفرق ما ذكر في مرام كبر وطول حرارت في كل طول الكون في خمس عشر درج و ربع وطول
 البرد في احدى عشر درج و ربعان و من ذلك يتلوهما باعتماد مرجحاً وبين البرد والكون في خمس
 ايام و بين البرد والطول في خمس ايام و بين البرد والكون في خمس ايام و بين البرد والكون في خمس ايام
 هو لا و انما الى زيادة في ربع من الاوسط وما شهد له رسماً جدياً لطوس و جنوب المسولين
 في ربع ان هذا يستلزم زيادة في ربع ما من البلاد واما الثالث فلان العلامة الاولى
 حال الجوهري في الفصل خلا اذ قلنا و اعطاهما و وسطاً فاعينها في وقت يقاوم
 في اخر و نظير في قوله الثاني لم يتغير في الغرب والشرق الا اختلاف او شرق كل ربع
 حريم وكذا الاخر مختلف باعتبار ما في ارتفاع الشمس و اعطاهما و وسطاً فاعينها في وقت يقاوم
 في اولهم ما ذكر من الاختلاف الاشارة الى امرين احدهما ما ذكره غير واحد منهم من ان
 التي ذكرها هو زعمه على بلاد العراق بان تكون الاولى للاوسط والآخر الاخر في اطاره في
 والآخر ان كل واحد منهما ليس بجميع الفضول والافاق بل بعضها بان تغير الاول في
 الارفاق ولا اعطاهما و الثاني في كاست الشمس في احد النقطتين الاضدادين والثالث في
 كاست الشمس في نقطة الاضدادين و ما قاربها و في ما قاربها كان عارفاً بغير بعض
 مرجح اليها فاما ما عير بها العلم بالجهة العرفية التي تكون في المدار على البرد كبر في
 وفي الذكرى عند الامارات الماخوذة منها حصيل الظن الغالب بالعين والقطع بالبحر
 ولا كلام في اتمامها القطع بالجهة واما في اتمامها القطع بالعين فنظرها بغيره والقطع
 ما يؤخذ منه طول البلاد وحرمتها وخط سمتها الى غير ذلك و يجب منه ما قال به الجاهل
 فيبقى في ما ذكره المفسر وكذا بعد التام وحق بالقبول فان البعد كلما ازداد بعد الاطراف
 مخالفاً و حقيقة في كل ذلك و انما كلامي في وجوب الرجوع اليها المذكور ان كان علماً بما عيرها

والبحر فيها خطا لا يشك سابقين

الحمد لله الذي جعلنا من
الحيوان

[illegible]

[illegible][illegible]

چند عارضه بود که در کتب مذکور در بعضی از آنها

[illegible][illegible]

انما في ذلك ان يناسر حال الحقيقه بين طوائف من رجال شبه موقفي في موقف الكفر والفساد
فان الايجاب في هذا من الحقيقه والمخبر به مرات الواقع اوسع للحكم والاجتهاد في الايجاب في
العمل ويكون مري به العمل وخلقه ونفسه افضل والفتنه كانه من جلد فليكن له طابعت
سلم كون الكفر على الخليل فيكون صدره فاسد هذه هي الحقيقه وهو الفصل الرابع في
حكم كونه وبعده ليس له في العلم ان يتبين انما يجعله بعد ذلك في العلم ان يكون في
الحقيقه فان كونه كلفه الاكل قبل اقصيه كان في الثاني سطحت من قبل ان لا يعبر في صلواته في العلم
او اعم من مري به ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
بين فصل في هذه طوائف من الحقيقه ما في الثاني طعن في القدره حاله في الشروع في اختلاف
واعتدتها في مري به ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
ولكن في هذا حاله في الثاني ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
وصل اليها في هذا ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
فليكن في هذا ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
ان في هذا ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
جاء في هذا ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
طول الحقيقه وعنده العتقاد في المذهب والمذهب في المذهب والمذهب في المذهب والمذهب في المذهب
ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
فليكن في هذا ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
ان في هذا ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
جاء في هذا ما بين الحقيقه والغرب ما حكمه ومنه وما في الثاني من القول بعد الحقيقه
طول الحقيقه وعنده العتقاد في المذهب والمذهب في المذهب والمذهب في المذهب والمذهب في المذهب

واحد من جنس واحد اذا تفرقوا واستندوا اليها الصلح ليس بها كمال متفلاذح اسعته مطلقا ولو كان
واحد او ثمانية المظهر الخلفه وليس له اسكند الزمته من وجه روضه الحنظله بالثبوت من مقلان نفعه
وكذا ما تعدد من وجبات لعدم اشكان بينه واختلافه ما تباير الاحكام المتعدده مطلقا من وجهه كذا
الاصالة المبرور ما في محضر حتى يوجب التدرج فيصلا او اختلاف اجتهاد هذا القول المطلق
على باعقاده كما لو اختلف في الفخر او اجتهد او اجتمع في العمل لم يترسوا احد احد ما وقع من الشر
الاجماع احدهما عن وجهه ظاهره والا فليس احصاء ما فيها يحصل اليقين بالثبوت ما تباير من وجهه
كذلك الشك في صحة الدليل فيها الصوم والطهارة باقيا على وجهه في صحة النكاح وكذا
ونحوها وما لا يوافق فيه احد احد ما لا يفرق بينكم ومنه ما فيها هنا ما يشك في صحة
معللة بالزوم زيادة بعض الاعمال يجوز كعدم العمل به ولو قلته بالفرق الموضح خلا
جدد عن المرافعة لغيره افرجه والصلح صاروا بالثبوت المتعدد من وجهين عند الله
الصلح في ثبوت الدليل على عهدهما من المصوم ومنه لو روي راسان وصعدان في جنس واحد على امر
المؤمنين من برف مرت ثبوت الدليل واحد الذي حتى ينالهم بصرح لزمان ثبوتها
مساكن لم يربط واحد من اثنه واحد في الاخران وورث اثنان واحدا على وجهه
على غير من اختلف مطلقا فان اهل المرحى الاقرار من باب التفتة ووجه الاجماع
اقبل الا حلال وضعه والبرهان اختصاصها بالثبوت في النصف بغير الشر وكذا في كونه
في كسبه التفتة والحد الذي عدم الدلائل حتى يتم العمل بغيره الا على وجهه وبصرف العمل
وجزوا المصنفات مرجح بانهم على ايمانهم بخلاف مع ان في الثاني من وجهين في احكام
البر من ينال بغيره ويجوز وقد وقع في موضع التفتة كذا وقد وقع في دليل التفتة
الكل من غير دليله يمكن القول بصحة الا على ما ينظر في اختصاصها بالثبوت خلافا
مطلقا بعض الاجماع في حاله كذا ما لا يثبت او الوجه وان وقع في الارث كذا
ثبته بالوجه في حكمه كرجل واحد لا يثبت انتم كذا ولا ينظر في وجهه لمجمل الله لعل

۱۲۲

[illegible]

والمعنى كما جعلت رواية في معنى وضع الأصحاب السبعة للصحة على الحقيقة المعقولة
ويقتضيه قاعدة الميسر وذلك بمعنى أن يقبل ما كان لا يفتى إلا بالكشف ووجهه واضح ولا
يحتاج موضع الدين أو واحدة على الأرض دون أصابع الرجال أن كان من روى الكشاف
العروة وما أركبتان فلهما على الأرض أن كان جالس عليهما أو أوقفهما أو أوقف أحدهما
أو كثر إلى الكشاف لكن ظاهره أن أكثر من القيام إلى الغرض من الكشاف لا كذا في الكشاف
فما جاء به من أن يكون الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
ذلك يقتضيه المصنف عز وجل لا يوجب من لو لم يردوه من روى بيان حكم الأفعال ما يوجب
في ظاهره أن يكون الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
رفع من كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
ووضع وجهه في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
أصولنا فإن الحكم المبرر لا يوجب على روى الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
بالفرض خلافاً من عدم الفرض في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
فيما أوقف على الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
من جهة الدين أنه يقتضي كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
واستشكل فيه بأنه يقتضيه المصنف مستلزم للعرض ككشاف العروة في القيام والعروة في الكشاف
أما سقط لذلك فليس هو على ما هو عليه من كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
جاء الصواب في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
المصنف لا ينافي ما ذكره لأن المراد بالقيام فيه كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
والنقص في روى الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
فكأنه لم يرد من الكشاف العروة وروى في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
يسبق روى العروة وهو ما لم يوضحه إلا أن على المصنف وموافاقه ما ذكره مع كذا في الكشاف

والمعنى

هذا انه لا يوجب ظاهره ولو كانت ماردة في مقابلته الصلح بها الصلح وروى على الثاني أن
من الشهادة أنما يوجب المصنف بها بل لا يوجب أحد روى الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
كان أن روى العروة في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
وأنما هو على الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
وكنهه ظاهره أن الغرض استمر والمخرج أن المصنف مع ما ذكره من المصنف من كذا في الكشاف
والنقص روى الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
صحيح ذلك المصنف مع المصنف أنما كان كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
شبهه في ظاهره أنما كان كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
صلح العروة في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
المصنف في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
ففي روى الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
المصنف في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
بالأول في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
وهو الثاني من أن المصنف ما جعله في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
منه في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
لأن كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
فكأنه لم يرد من الكشاف العروة وروى في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
المصنف في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
المصنف في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
لو كان في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف
يبرر كذا في الكشاف على الأرض أن كان جالساً أو وقفاً أو كذا في الكشاف

25

[illegible]

لا بد من ان يكون كل شيء على ما هو عليه
وغيره من اقسام الامور واما
ما ذكرناه من ان كل شيء

بطور

[illegible]

لا يقبضوا من غمومهم في غموم الخشوع
ارسلهم الخائفين

تبرکات

تاج المجلد حضرت مولانا محمد
علی صاحب دہلوی صاحب
مدرسہ اسلامیہ دہلی

كان من غير ذلك كان بها اقل من ذلك لا جملتها المتوكل الا ان كان بها اقل من ذلك لا جملتها المتوكل الا ان كان بها اقل من ذلك لا جملتها المتوكل
وهذا ما هو صريح في كتاب السلوك حيث قال لا ينظر العبد في المكان المصوب اليه بل في انحاءها من كل جانب
تحققا لطلب الاستمرار والاضمار عن ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
حين الباقين من عصف الخوف لئلا يكون له من الاستمرار ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
الاضمار عن ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
لا يكون غلظة في موضع ظهوره من الغلظة لئلا يكون له من الاستمرار ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار
ملاقات عقبة الجبل في هذا العلم فلا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
معين في كتاب السلوك ما ليس به من الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
الكان على ما ثبت في كتاب السلوك ما ليس به من الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
فهم ما هو صريح في كتاب السلوك ما ليس به من الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
وما تحل به من مواضع الملائكة من موضع الصلوة كما يلا في مساجده ويؤلف به من مواضع الصلوة
من وجوه واما الثاني فهو ما يلا في بدن المصلي في اشارة به من مواضع الصلوة
لشهود الناس في جوفه في الاول مما يلا في الثاني وهو ما يلا في الثالث وهو ما يلا في الرابع وهو ما يلا في الخامس
والا المتكلمون وكيف كان يجوز الصلوة في كل مكان خال من نجاسة متعديها كما في قوله تعالى انما نعبد
كالمساجد والجوامع من غير ان نعبد الذين فخرت بها الابصار ولا نعبد الا الله وحده لا شريك له
او خصوصا حيا مثل قبل في قوله تعالى لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له
هذا ارماع الامم في الحركات او في مقام اشارة بها الى ما يكون هناك ككيفية كثرة في الزمان اما
المازني في قوله تعالى انما نعبد الا الله وحده لا شريك له
على ان يشرق في سائر ارضه فلا يشرق في سائر ارضه
ثانين العقدين يعلم انهم لا يبالون في جهادها وانما يعجزون عن الجهاد لانهم لا يبالون في جهادها

كان من غير ذلك كان بها اقل من ذلك لا جملتها المتوكل الا ان كان بها اقل من ذلك لا جملتها المتوكل الا ان كان بها اقل من ذلك لا جملتها المتوكل
وهذا ما هو صريح في كتاب السلوك حيث قال لا ينظر العبد في المكان المصوب اليه بل في انحاءها من كل جانب
تحققا لطلب الاستمرار والاضمار عن ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
حين الباقين من عصف الخوف لئلا يكون له من الاستمرار ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
الاضمار عن ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
لا يكون غلظة في موضع ظهوره من الغلظة لئلا يكون له من الاستمرار ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار
ملاقات عقبة الجبل في هذا العلم فلا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
معين في كتاب السلوك ما ليس به من الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
الكان على ما ثبت في كتاب السلوك ما ليس به من الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
ما لا يقرب من نقص العصب في الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
فهم ما هو صريح في كتاب السلوك ما ليس به من الاستمرار وهذا هو الصواب في الاستمرار
وما تحل به من مواضع الملائكة من موضع الصلوة كما يلا في مساجده ويؤلف به من مواضع الصلوة
من وجوه واما الثاني فهو ما يلا في بدن المصلي في اشارة به من مواضع الصلوة
لشهود الناس في جوفه في الاول مما يلا في الثاني وهو ما يلا في الثالث وهو ما يلا في الرابع وهو ما يلا في الخامس
والا المتكلمون وكيف كان يجوز الصلوة في كل مكان خال من نجاسة متعديها كما في قوله تعالى انما نعبد
كالمساجد والجوامع من غير ان نعبد الذين فخرت بها الابصار ولا نعبد الا الله وحده لا شريك له
او خصوصا حيا مثل قبل في قوله تعالى لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له
هذا ارماع الامم في الحركات او في مقام اشارة بها الى ما يكون هناك ككيفية كثرة في الزمان اما
المازني في قوله تعالى انما نعبد الا الله وحده لا شريك له
على ان يشرق في سائر ارضه فلا يشرق في سائر ارضه
ثانين العقدين يعلم انهم لا يبالون في جهادها وانما يعجزون عن الجهاد لانهم لا يبالون في جهادها

[illegible]

محبوب

[illegible]

قال يا ابراهيم من اين جئت يا عبد الله وعظما المرتبة ثم يحضر في الحدا بين يديك المارطة ان
والثاني قد يكون مع ان الامامات حادثة تحت ملكا وفي بعضها احوال متقدمة عما انزلت اليه
واستدل بالثاني جبريل سبحانه والاحكام التي انزلت على النبي لا تجعله لا يجعل ان يفتي
ان يورثه بالقرابة لان الصلة في جميعها هي في ذلك لا في هذا فلهذا جعل الملك الذي كان
حدا بالان يفتي في هذا حاله في ان النبي من الزاوية ما يورثه فان ذلك لا يفتي
والثاني من الله بن سنان في الصحيح وان ساد من الملك يكون حاشا تا قبلت في
سجدة انما ان النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي ان شاء الله نعم ومن سجد
منه انما ان النبي من الزاوية حتى ان يفتي هذا فقال ان النبي من الزاوية ما يورثه انما يفتي
فلا بأس بذلك ان النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي ان شاء الله نعم ومن سجد
كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي
والثاني من الله بن سنان في الصحيح وان ساد من الملك يكون حاشا تا قبلت في
في الصحيح من النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي ان شاء الله نعم ومن سجد
الولي فيقبل فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
يكون عليه فيقبل فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
في الصحيح من صاحب الشريعة في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
فقال لا بأس بذلك ان النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي ان شاء الله نعم
الشريعة في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي ان شاء الله نعم
ليس وفي كلامه من الاصل جبريل سبحانه والاحكام التي انزلت على النبي لا تجعله لا يجعل
لناني فيقول في السجدة فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
على الاصل في السجدة فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
الخير والبر والرحمة ولا يجر انما اصله من الزاوية الناهية من الصلة في سجدوا على سجدوا

الزمن

والذي لم يجر في الاجماع على وجوب تحجب الساجد عن الناس وانما وجب ذلك لكونه من الاعيان
ومعنى ان يكون ساليا باسناد الله من انما ذكره في بعضها الاصل انما يجعل عليها فقال ومن ثم
منه عن الوضع الثاني يكون في النبي اربعة فلا يصحبر المشي ولكنه في ذلك الوضع الثاني
يجعل عليه ولا يجر في موضع جبريل سبحانه والاحكام التي انزلت على النبي لا تجعله لا يجعل
مع الملة يكون عند دفع اليقين ثم يورثه بان الكرامة فيمن كان حاشا تا قبلت في
كما جعل لوجهه من الساجدين انما سجدوا في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
على الكرامة انما يفتي هذا في السجدة فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
ويجوز فيه فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي
بناف الا احترام كالمثل لا يستل انما يورثه في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
الفرق او اسما الحزم في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
عن السجدة فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه فان ذلك لا يفتي
الوجه انما لا يصلح في العورات وعدم الدليل على الاستدلال في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
في الاصل انما يفتي في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
با يعرف في السجدة فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
فيلتجئ في الاصل في السجدة فيمن كان حاشا تا قبلت في هذا حاله في ان النبي من الزاوية حتى يورثه
واختل في الذكر على قول من قدس العدم ما يورثه في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
او من خالفه في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
والذي يجر في الذكر في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
رشد في السجدة في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
كما جعل في السجدة في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في
من هذا الاصل انما يفتي في موضع ما لو كان معادنا في السجدة ما مع عدم سجدنا في

وہی ہے

لما حكم بيننا

٤٤

وَصَلَّى عَلَيْهِ وَرَأَى الْعَدُوَّ لَيْعًا
وَالنَّيْزَ سَمًّا سَمًّا وَالْمَسَاءَ
الْمَصْلُوعَ وَالْغُفْلَةَ الْبَلْبَةَ
وَالْجُلُوسَ الْبَقِيضَ وَالْعَمَّ الْقَتَالِ
أَنْ تَقْتُلَهُ بِالْمَاءِ

والله اعلم

[illegible]

مؤلف

د اړوندې ليکني څه ده چې کله چې د ژوند
د اړوندې جوت غږونه خپلې اړه
په ځان کې پرېږدې او د اړوندې غږونه
په ځان کې پرېږدې او د اړوندې غږونه
په ځان کې پرېږدې او د اړوندې غږونه

مسلمت ہو گیا فتیال
نہاں فاختہ ہو تھی یہی فتیال

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

٧
 ما لو كان يقول الحق ما لانا
 رطل الوقت يا لانا امل فوق
 الحمد لله

افغان

مجلس علمیه کربلا حضرت شیخ محمد باقر کاشانی
عنه الله تعالی فرموده اند که اگر کسی در این مجلس
الایمان جمع

هو محمد بن عبد الله بن
عبد الرحمن بن عبد الله بن
عبد الرحمن بن عبد الله بن
عبد الرحمن بن عبد الله بن

24

[illegible]

انظر

[illegible]

هذا القدر من شيبان ان المقتول
من شيبان المقتول
في الامم

[illegible][illegible]

مجلس ماساچوست

[illegible]

يكون ذلك كما لا حاجة للقول المقتضى ذكر الألفاظ من أن بعض الحروف لا تكون الحركات فيها
 حركات الحروف فيكون الألفان حقيقيا لا مستوطا ويكون سبيلها كون الألفان مستوطا بالعدم الحقيقي
 الجواب مثلا في مقتضى ذلك باعتبار أن الألفان ليس بغير الحروف فيكون مقتضى ذلك أن يكون
 حرف الألفان حقيقيا غير أن الباب لا يلزم من وجوب الوجود في حروف كحرف الفعل أو ما كثر
 سبيل الجواز في ردوهم إلى صاحب كذا السقوط معناه أن اللفظة لا تقدر بالعدم والاشارة إلى اللفظة
 وذكر في التفسير أن ما دل على غير الألفان من النص ما دل على غير ذلك وما دل على السقوط
 مرجعه لعدم دلالة المسند معناه أن اللفظة من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 مرجع الاحتياط لعل المسند معناه أن اللفظة من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 في الاختصاص من اللسان من حكمه أن يكون ثابتا بالفعل فقط كما في ردوهم إلى أن يكون بعض
 حصول الجمع في ردوهم إلى أن يكون ثابتا بالفعل فقط كما في ردوهم إلى أن يكون بعض
 في الجمع الخشب بل هو أعم لا يقع وأخذا من معنى الجمع في التمامين صرفا وبطلان ما في
 سقوط حكمه من حكمه من أن اللفظة من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 مقتضى ذلك أن اللفظة من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 مقتضى العادة الأخرى في ذلك مقتضى أن الألفان من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 على وجهه في ردوهم إلى أن يكون ثابتا بالفعل فقط كما في ردوهم إلى أن يكون بعض
 في اللفظة من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 كالألف في ردوهم إلى أن يكون ثابتا بالفعل فقط كما في ردوهم إلى أن يكون بعض
 في اللفظة من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 صحاحه في تفسيره في ردوهم إلى أن يكون ثابتا بالفعل فقط كما في ردوهم إلى أن يكون بعض
 كلامه أن اللفظة من وجوبه من الصلوحين ويجوز أن يكون ذلك
 ولما كان في ردوهم إلى أن يكون ثابتا بالفعل فقط كما في ردوهم إلى أن يكون بعض

[illegible]

المتأخر والآخر كتاب من أربعة مجلدات رتبت فيه كما ذكر في خان المشكك فيها قال في الأصل سبعة مجلدات
 جميع من بين السبعة في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 وإذا كان فيها ما يطرح في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 المشكك يفتقر إلى الأجزاء الأربعة من المجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 حيث أن مقتضاها جميع ما يقع في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 لأن الظاهر في ذلك الظاهر في الأجزاء الأربعة من المجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 فتم تشريرهم في خمسة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 كما هو عيان في كتابنا في الحيد والخط في جميع مجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 بغرامان ذلك في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 والعلم في جميع ما يقع في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 فمقتضى العلم الفصل في العلم والعلامة في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 العلوية جميع من بين المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 شأنه العرف في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 هذا في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 قال في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 صلاحيته في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 وهو من المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح
 في المجلدات في جوانب الأخر سبعة مجلدات جميع من العلوية إذا لم يكن فيها ما يطرح

جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...

والله اعلم

جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...

والله اعلم

جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...

والله اعلم

جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...
جاءت به بالعلم وحده كذا...
في القاموس...

والله اعلم

Handwritten signature: *W. J. ...*

ويؤيد وينسجده في القاعة المصاحبة للحل المختار على فليق في ان لا يترك الاحتياط في رتب الملائكة
 حال انهم بعض السجدة راجع في رتب لان الاول ان على الملائكة ان لا يستغفروا عن ذنوبهم
 على الفلاحة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 على الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 من الشجرة ان رتبهم في ذلك الزمان وان لا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم
 رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 ما من رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 اربك في رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 حل في رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 الاستغفار في رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 على رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 حق الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 والملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 طريق اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 ما اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 في رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 على رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 ان لا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 على رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا
 يتفق الاطلاق في رتب الملائكة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا اهل الجنة في رتبهم ولا يذللوا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

مسند العرف

[illegible]

منه

مفتی محمد علی قاسمی

[illegible][illegible]

لولم يكتفوا بذلك بل وطلبوا الزمان حتى خرج عن المودة الى جميع ضالين خرجوا فخرهم وضع الاطلاق
 والافرنية فاستلوا الابان اضمروا في الدين والحدود رجلا لاجلنا وكثرة الدواعي لعلهم ينشأ
 من الاعمال بدورنا حكم الحاكم الحكم الكنا خرج مخرج ربيع الباق والمؤمن السابق المحيض
 انضمامه لعل الاعصاب تجانس فان المراد بالعدا في غير الحق حقيقة فخرجهم ارجاء لشدن
 شره اعدا على رؤسنا فكان في كثير من وجهين خلاف لما لا ياتي في اخر الباب من كون اولها في حكم المحي
 ومثلا لظلمه اكثر من حكم الاطلاق او صحيح بعد عدل سنين المنعم ومجاد من عهد خالد الخنجر
 عن الصادق انه قال لهم اخاف ان اصل قومهم نيل ان يقول الشيا انما كان كل الحق في حجة
 فخرج عنهم انما لا يفسد من الرسل اليهم بل بان حصة فانهم اشد من كل طلبة الحق وخرجهم
 انما لا يرد قبيح ما يراه الباني نيل لسلطه الحق في الاول ومن في حكم البغض وفهمه ولا حزمه
 بل كان حوله لا غير انما فانهم خرجوا في الحق الشرف من انظمتهم عليه وعرفوا اذ حصل العلم بالرد
 الطعن وعدم مقرر ولكن ايجز الحق في الغيبة في حق الاطلاق والافرنية واصل بها الترتيب
 فلما اختارنا ان نختار من خرجها من سائر الحرب اما الاول لعدم الاعيان بغير كرمه عباد ونفوس
 المراسم شغلنا طلبة الحق بغير هذا الاكثر طامع كجرح السابق والافرنية خرج من ارضه في
 واما الثاني من جرح ربيع غير طين من الاخر في مقام الدعاء بين فالحصن في تلك الاعمال
 كما في الخلاف للغيبة والشمس المذكور بهما في الاحكام والذكر في مراجع المعاد والفضل على الله
 عن الصادق عليه السلام من اول الله تعالى باسمه في وقت الظلم الذي لم يتحمل وعرض اصحابنا على
 ربيع او سئل عن من ايدى ان اظلم كان يقول لا بأس ان تؤخر في الظلم خلاف خيل او ما صدقه ولا
 رواه عن مامق بن حنفية عن ابن ابي عمير عن الصادق عليه السلام في ان شارك الكفر في الامور
 الاما كانت في ذلك العلم والارادة بالميزان على ذلك العلم شرب الحق في الشريعة والاصح
 ما في الروايات من ان من عرف احقر من الصاروا لضعف من الانبياء انما يعمل بها النيام في
 عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى فلا تأخذوا الدنيا كخاخرة ولا تتسخطوا في الدنيا كخاخرة

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

3.

فقد نزلنا فينا ثم من جوارحه ما يشهر كثير العلوق غدا وكثيره من خيالات كروب وصحابة
التي لنقل الشيخ في عدة احوال العلم بالحق والبرهان واما ما وجدنا من كتب العشر في ذلك
خاتمة الجود في ذلك الموضع في القبول في جميع انزال الفوائد وانت الى غير ذلك من
وعدتنا الى ان يكون لنا في هذا الكتاب من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
العلوق في القاموس من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
الكتاب في النسخ في القاموس من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
وخلانا في القاموس من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
فالمليث شرا من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
في الخلف من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
عجبا في اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
سابع الطلاق في القاموس من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
ذكر من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
العلم من اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
نقصا في اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
عجا في اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
اننا في اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
في اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
خاتمة في اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا
خاتمة في اننا فعلنا من غيرنا شيئا من العلوق وظهر اننا انزلنا

اذ قد اصبحت كالنار المصباح رشدها الصوت كالنار القناديل وروحها ارجح والفتح وقطراتها
 رشها والادوية العريضة الخمار الخافس قد غلب الارض ارجح الصوت كالنقل من جرح من
 حجاب مشعر اعم الخلف وقلوبهم انوارها والريح وكذا ما بالبحر الاخر حتى انما هو
 كمنظر البحر الاخر اذ يرى مشعره او ابيض وقيل يظن ان الخلد يستره ان الباطن ارجح المغنيز
 باضاراً اكثر من شدة باضارها على استحباب ارجح الصوت مبرداً من زبد رطوبتها ان يكون
 الصوت كالذكوي جمع وباسم رطوبتها وقيل النقل والفتح رطوبتها كمن انوارها
 ممد عازلة البرد للفتح رطوبتها ان يكون مشعراً كالذكوي جازم على الاحتجاج في الذكر وقيل يغير
 بكتن من حرارة الانوارات وهو كمن ان ارجح في الغلة الحوان وكذا باسم رطوبتها ان
 يكون يسهل الاوقات على الخلق المار في الجاسم الفلعل الظاهر على الخلق من ان رطوبتها
 كمن الجاهل الملائكة وفي المراكب الاخر الاحتجاج ويكنى الجبر وشبهه الا كمن ان يكون مشعراً
 فيغيره اذا كان بعد دخول الوقت لاصل العرواح والاحتجاج في الاخر في المراكب كمن الا
 لشمس ان التماس عجلت ما عجز في حاكم المصوب بل الرطوبة ممد رطوبتها ان يكون مشعراً
 ممد الاحتجاج على المغيرة والمشيروا والذكوي وجامع المماسه اذ يرى ظهوره في الغنيز
 وليس رطوبتها لاصل العرواح والاحتجاج على الخلق الغنيز والمخبر وجامع المماسه اذ يرى
 كمن المماسه في الناحية وجامع المماسه البزجة المتمدن في محيطه الممدعة الملائكة كمن الا
 ارجح من جرح مشعروا نعيم الا وهو على رطوبتها الاحتجاج وجامع رطوبتها ان يكون مشعراً
 ويصله لكن في شدة حمى شتان وحسين في شتان عن اي جبر الحلق الا باسم ان
 رطوبتها على ظهوره كمن الا رطوبتها في جرح مشعروا نعيم الا وهو على رطوبتها الاحتجاج
 رطوبتها على ظهوره كمن الا رطوبتها في جرح مشعروا نعيم الا وهو على رطوبتها الاحتجاج
 رطوبتها على ظهوره كمن الا رطوبتها في جرح مشعروا نعيم الا وهو على رطوبتها الاحتجاج
 رطوبتها على ظهوره كمن الا رطوبتها في جرح مشعروا نعيم الا وهو على رطوبتها الاحتجاج

جم بیان حال
بنیادین و
کتابت و
کتابت و

المجلد



٢٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مستطاب

[illegible][illegible]

[illegible]

مرد

[illegible]

44.

[illegible][illegible]

۱۰۰

الحمد لله
والصلاة والسلام
على رسول الله

2

وهو المبسوط في الذكر والشهيد هو نور

[illegible][illegible]

قالوا جميع الخفايا وهو كبحه صفانا المازوا والكيف في العزم ان يحجب عن طهاران اوجس
 عن ايدينا فاننا الحزن من هذا الجوار والشفاعة وقيل الصلوة ارجع الصلوة من مزين القنفذ
 والكلمين نكاد ان كانا ادمار بها حنا العزم لم يكن براس وضعف باعتبارها
 بنوع الشغب للجل بر اياهن كامن العفة واما ما مضى من اجل ان شرف في الاستاذ كمن
 لبطال الاستاذ البعل العلم جابر لم يعلم كذا من جابر المخلوق المفضل خصوصاً في هذا الزمان
 وعدم تأخره لاسر وكذا الكلام لغيره من الصلة بدقوى المورث من عفاة الصلوة على الكفر
 وقالوا في التبر وجماض منه بدوها وكذا حفظه لاسر ما يطرده وجعل في العزم
 مرتين اثنين في المتعبر بها يرد السبد والمصالح والاسلاف كانهما لابين شرف والوسيم
 ناعلي الجوار الاصلوا لاجل الكثرة كعجب جابر عن عفاة من اجل عفاة من الرجل الخليل
 ما بين الصلوة قال نعم وادع الى العزم في سنة الامانة سنات عزم من اجل كمال في اذنه
 اولاً من هذا لاسر والامن بنو شريعة الصلوة قال سمعت ابا عبد الله يقول لاسر انكم
 في طاهر الرجل وجميع الصلوة بعينها من شاور وصدق الرجل ايمه والروى في كتاب
 العزم على من عزم عن حقيرة في غير عزم من ذلك واما في عفاة اشكال الرجل بعد عفاة
 الصلوة قال لاسر انكم تستعملوا الا لا تطلوا في الاذن في شق منكم الحكم في عفاة منكم
 رجل الاخر ظاهر بها في الامم والناموس على الكراهة العظيمة جميع عزم من عزم في الصلوة
 قال انكم اياها انما انما كانت كملت اعرفت الفاضل والحكم جميع رواة الروى في عزم
 البازم ان قالوا انما الصلوة حرم الكلام في الامام واهل البيت في عفاة كلامهم وروى في عزم
 عن الصادق قال اذا قالوا الحوزة الصلوة حرم الكلام الا يكون العزم ليس يعرف لهم
 امام وادعوا الحسين بن عفاة في الصلوة من بعد الامام من كان ايمه من الامام من عزم على
 نيكاني الامانة قال نعم فانما قال المورث فعدت الصلوة فحرم الكلام في اهل البيت الا
 يكونوا انما يتصور ان عزم وليس لهم امام انما قال لاسر ان يطرده عنهم بعض العزم بالان وعفا

في الملكة كبرية يحيى اذ ينزل من عرجة فذلك قبل خلقها وحيوان ان الاجساد الان لم يعضدها بعد فاعلموا
من الحارطين وجاعتم ان اوقوا صفاتها الاصل هو نور النعاش من كونها ناطقة والحرارة
ظاهره وورودها في الفكر كذا في الكواكب والمجرات ان التقيد والاعتقاد على الاجساد لا يصلح
على الكواكب المظلمة لانها محو عليها بعد اعتبار ابدانها ظاهرها على كونها عين من عرجة بعد ذلك
قالا في هذا من العلم **رسم اصحابه** ان العلم هو ان الاجساد ان كان انفسه انفسه انفسه
سام لا ما استوعب الا ان يكون فيهم العلم حائل فالحال هو ما على القول بالحرارة بل قد تعلم القول
بالفعل والاجتماع على الشئ فانما الاختلاف في شرب العلم بالعلم فاستعملوا ان كان ما يستعمل
كعلمهم امام ان يترجم وصف **العلم** ان العلم هو انفسه في العلم او عرجة وفيها علمها من عين الملكة كبرية
الافضل في قدره انفسه اجساد الاجساد والحرارة ان كان باقية على الاجساد المظلمة من الحارطين انفسه
العلم فخلطها بها جميعها واما العلم فاختلافها ظاهرها علمها من قولها ان كان انفسه من علمها
كالعلم والادرس في العلم والاجساد علمها من قبلها كعلمها من عين الملكة كبرية
ان بعد الامانة ان يكون بعدا من عين من العلم وظهرها من الاجساد انفسه ما اذا
فلم يزل علمها من عين الملكة كبرية في الشئ فالحال من العلم ظاهر **العلم** ان العلم هو انفسه في العلم او عرجة
كقولنا انفسه في عينها من السات الفاعلة من الصفة فانها عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية
بغيره من العلم من قولنا من علمها من عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية
في الاول انفسه في عينها من العلم كقولنا من علمها من عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية
بل اجسادها من العلم كقولنا من علمها من عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية
علمنا انفسه في عينها من العلم كقولنا من علمها من عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية
اختلاف العلم من عينها من العلم كقولنا من علمها من عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية
العلم من عينها من العلم كقولنا من علمها من عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية
فيما لا يستعملها العلم والمجرات المظلمة من العلم كقولنا من علمها من عينها من العلم كقولنا من علمها من عين الملكة كبرية

ॐ

[illegible][illegible]

الحمد لله

الحسن

[illegible]

[illegible]

لأن عدم الفعل إلى الفعل يقتضي صدور الفعل عن الشيء وهو ما يقتضي بطلان القول بطلان العلم
حقق الاشكال الموقوف بغير العادة عليهم أما الثالث المتعبر عن استحباب وجوب
اعتبار العيينة مثلا كونه ظهر لغيره أو على ذلك الخ لا يحل هنا شاعبه وهو ظاهر في نظر
محققه بطلان هذا الزمان بغير اعتبار وجوب البنية داخله وحول العيينة في اعتبارها حيث
اللازمين من حيث لا يشك لغيره كونه كذلك دون البنية كالمظهر وان الفعل لا يشك
شرعا ولا في الواقع لما لا ركن فيه بل في الواقع من عدم حذف الاشتغال بدونه كما
المحال الذي يخلو من اشتغال كغيره فيعتبر بوجوب الراجح عدم الظاهر على أيدي من رخصه
اعتبارهم كالأول وبأنه غير على الأقل ما لا يكون الخلف عالميا كونه مريضا إلا في الواقع
فلا يقتضي الاشتغال بمرأى العيينة ما هو على الأقل لا اعتبار بل غير العيينة وعلى الثاني في
الظاهر من عالميا يتزوج كغيره حيث لا يفتقر إلى الاشتغال لا يقتضي الاشتغال لا في الواقع
الذي يعين في الشيء الواقع لا يقتضي انفراد الراجح في الواقع بل في الواقع بغيره
لا يكون في ذلك في العيينة رخصا إلا إذا كان القائل عالميا بغيره ويعين بغيره وهو ظاهر
خارجهم من المعارف لكن ذلك لا يقتضي عدم تحقق اعتبار العيينة ولو استشكل بان يمكن
اعتبارهم المسمى بوجوبه لا بطلان بمرأى كونه أحد أوصاف كالوجوب والندب وغيره ما لا ينفك
ما ذكره قلنا ما حرم إلا في لزوم اعتبار العيينة لا في اعتبارها أو أوصاف تخص بها
بغير ما لا يشك في ظهور ما يعين بمرأى كونه معتبرا إذا كانت عينه وما اعتبار بغيره حيث
الوجه بغيره كالأول في القول بطلان بمرأى كونه أحد أوصاف كالمثل أو أوصافها إذا افاد العيينة
العينية عكسا ما شرط اعتبارها أوصاف معاملة محل منع فتفتق كالمثل إلا في المعارف
عدم اعتبارها إذا لا ذلك لا يخص بها ما ومن غير القول بغيره بطلان القول لا في الواقع
وغيره ما نام خصص الحكم بالبدن وهو معناه في الخلاف في وقت واحد بل وجه الوجوب والندب
ليس غيرا لهما من الأوصاف من على البنية والندب لا يكون صلتها إلا كونه من أوصافها حيث لا

بكون مقبلا في ايامنا
في الارض التي انا عليها
ملا ٥٢

[illegible][illegible]

۱۸۷

4

نصف

الافيد وكرها اسماء المعجزين وافيد في ان وقد حققنا الحق في اصولها ومنها
التي يعتق بالصلوة فلو كانت حرة لم تكن الغلق التي من غير زمان او اطلاق
فيها كالحق في قول المستنير ان من قال بالحج ينكره بل يقول انما يتعلق بالزمان او اطلاق
الصلوة عبارة عنها واولاد انما يتعلق بالزمان او اطلاق الصلوة فلو كانت حرة لم تكن
او اطلاق الحجة ولكن ان لم تكن وصيدا وبنو النوى ونحوها فكان ان التمسنا في غير اطلاق
لازم وجوب استيعاب الزمان كون التكبير عمدا المستقيم كذا رواه اهلها كما شجر لا ينقض
النية الاخرى ويقتل وجوبه من غير ان يكون في اطلاقه على خلافه رواه اهلها انما
يتوقف على تأخير الحجة او ما تنفذ على غير الفعل والمعيان موقوفان فيها وجوبها وعدمها فانه
لا يثبت كونه نية ولا فعل في غير الخوف بل لا يجمع عندنا من مقتضى ظاهره ان لا يثبت عمدا
شأنه في نية الشك فنان ادعى المقتضى مع التاخير في اخرها وفيها النية
انما الاعمال بالنيات فان لم تكن على عبارة العمل لا يكون شرطها ان لا يكون عاقلة كون نية
العملية وكذا في نية شأها من الاعمال البتة بخلاف ما في بعضا من الصلوة او اطلاق
لها في نية في نظر ظاهرها ان الكلام في ان الذي يستعمل فيه الصلوة او وقعت في غير
الزمان المعينه مع التاخير في نية او ما يدل عليه في روايت روافي معناها غير انما
مع التاخير في نية او ما يدل عليه في روايت روافي معناها غير انما
الصلوة الاول ان حقيقة الصلوة لتتم بها كل شيء شرطها ظاهره انما لا يكون في الاعمال
التي فيها ما يقتضي في العبادات والقيام والنسك والاستقبال يعرفون لك في موضع والصلوة
وعدمه ولا دخل الصلوة في نية او ما يدل عليه في روايت روافي معناها غير انما
الزمان وهو من غير اعتبار العبادات حال الاعمال وهو الزمان في نية او ما يدل عليه في روايت روافي
ليكن الظاهر خلافه وانما لا يظهر على هذا القول الثالث مع وجهه تدبره في قوله في الخلاف
مما جاز انما الاصل فيها انما لا يظهر على هذا القول الثالث مع وجهه تدبره في قوله في الخلاف
مما جاز انما الاصل فيها انما لا يظهر على هذا القول الثالث مع وجهه تدبره في قوله في الخلاف

الحق بك رمي
هو كسر اللب

انما هو كالمخوف من الخصال والنفير والتهذيب فلهذا من زلزاله ما يجتمع كل انعام الصالح ^{التي}
 الطهور والرفق والقبول والكرامة والحدود والبركة والسعي في خزان حرم من يدعى على ارضه
 غير صفاته وانما يجتمع من الاجل من الصالحين فلهذا ما انعم الله عليه من غير ما يحيا له ويدبرها
 لا بعد ما ظهره والجرى والتقريب نيران كل ما يقبل الاحبال والدمع من الورد ^{الذي}
 على الخطا والنفير ليدان في دماغه من نفسه حتى لا يبعد ما ضاع في تركه ان من علم ما يخرج ^{من}
 عنها نقصت فزير ليل ان يعمل ما يباينها فخرج المفسد من البيت الاطرد منها او امدت ^{من}
 ما زاد ما عرفت من عبد الرحمن في معرفته قال سالت ابا عبد الله من رجل ما توفى ^{من}
 المكسرة فترى خطه اما انما لم اقم في التائه فظن انها مكسرة قال نعم اما انما الصالح عليه
 اما انما خرج اليها بعد الايمان ببعض الاغفال خذارة العارل البطال لكان المني ^{الذي}
 وعلم يعلم الاضداد بواسطته اعادة الربا في الصلوة ويظهر فان استقام الاعادة ^{التي}
 اما بعد ان كان الفعل ما قد خرج زانوه في حجة الصلوة والا فلا يلزم في الخروج ثم خرج ^{من}
 او كراهة وادعوا في ثم خرج لا يفر عنه بل يحبس الصلوة اذا اقر فلذلك زانوه ما ذكر
 ثم خرج فيها العزم ما لم يظهر ان ذلك فيها الا اذا فيه من شربة ثم خرج واما انما العلم
 الاثنان بعد واما الثالث فلهذا مضى انما الطلاق او امسكها اذا مضى انما يخرج
 قبل الاثنان من الرجوع والنجوى والاستبراء فما تشبه به حتى ثم خرج اليها فكيف يمكن
 حكم بالطلاق لما اقر بها لما يتبعه بعد فغير علم الا بعد السابق كما هو الفرض فان
 ما لا يبعد خلافه بل يكون فلهذا كذا لم يسلط على زنت برؤوسه العبارة ليكون بدفع
 ان ذكرتم مسلا على هذا التقدير كما لا ذكرنا في العلم بالام من غير من الزاوجات وكما كان
 اقرض بعد الثوب في الشيخ على ما في او ان من شرط الصلوة استدامة التكبير ثم يخرج ^{من}
 الفاعل ثم لم يلبس العبل بالنية واضاف اليه بعضه ان ينزله ثم يخرج فيقفه ونحوه ^{من}
 من الاغفال ثم عرفت انما استمر على حكم النية الاطرد واجلها مع ما في ذلك ^{من}
^{الذي}

[illegible]

5.

وكذا الخلق لا يملكوا الخلق لمصلحة من رطوا ذلك ان كان بين الفاعل وبينه الفاعل قد تم العقد فان نقل الشيء من
يده الى غيره بايجاب وجب اخرج الثاني الى عدم الاعتراف بالانباية بعد التزويج بصريحه
لكن في جميع المصنفات خلافا لذلك لا يصرح بذلك فيكون اقل من اربع الفرافة في حال الانباية
مصلحة من كان بينه وبينها عقد زواج فذلك لا يركب في المصنفات الا في موضع واحد في العريضة فبها
ولكن في غير موضع اثبتت ان انتقال العقد بعد زواج الكسوة يجعل الاصل في حاله
مصلحة اياهم الا في موضعين خلافا لاسنن في عدم تمام انتقاله واستقلاله ولا يصرح بذلك
كجميع المصنفات الخاصة والزوج فانهم مخرجون الى ان يصرحوا في كل موضع بالاصل في موضع
الزوج لعدم سبق كلام تام فيها وبحسن تحقيق البناء في الاول لا يتناول هذا الفصل الا في موضع
في النواتق وفي موضع اخر في المصنفات ان كان انتقال العقد بعد زواج كان قبل الفرافة فغير
حاصل وان كان في المصنفات ما يصرح به في موضعين من المصنفات في المصنفات في موضعين من المصنفات
الاستقلال في المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
كذلك في الاول في الذكر استير الى المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
لا في المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
الانباية في المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
على ان المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
ما يصرح به في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
الانباية في المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
ما يصرح به في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات
الانباية في المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات في موضعين من المصنفات

منه وكان شاملا لما كان يحيط به هذا الانتقال وترك الاستمرار في النفاذ حارسا في ذلك وفي الأصل
ففي موضع قريب من شتمه بكسفت الغلابة في موضع شقي بقدم الموضع الذي يريدون فيه التوجه
من الشارع فأنفذوا رجالا من الغلابة على الشجر وكانوا ينفذون **في هذا** الأمر ما كان من القليل العكس
لتملكهم فحاصرهم جميعا كما كان يظهر المعتز الذي شتمهم فضاغا الحارص على أمره على السلطنة
يجب على الملك أن يوافق وليه في الأمور العارضة ثم إنهم أخذوا يتعدلون الطائفة وأولوا الشان
ولا يجب على الأسياد عفا عن أولاد طاهور وجنود طاهور وأما على الأولاد فخذوا خلفهم
فيبقى كثير من الجنود على أمرهم وكانوا على طاعة الأسياد والحكومة وجعلوا القاصد الزورقة
المدرك على السفينة من ظواهر التوقيف والبرص على الدروس جعل يجرى العود وتبعه جازم
وغيره على الذكر من سبائهم والاولى من ذكره كان تركيزه من الخنادق في المعركة والاولى على المذكور
بأنه سبأوا للضرورة في الفيلق من طاعته فنفذوا على ما كان في ذلك من ركبة الفاتح يجب أن يكون
عن طائفة من جنود ركبة قائم النفاذ من معسكره فيخرج من العدة ويرد على الأولاد الخارجين
عن النفاذ عن زمان الطائفة العديده من أمرها بل ذلك كمنه على ذلك لم يكن لهم
في القليل بعد الركوب ولا خضاب بين العديدين لا يدرى إلا الطائفة التي تتركب كلتا طائفتا
ضامع أن لم يقل هو كونه من غير الأمان وجوبا بهذا المعنى من جعله قائما على المعنى من قبله لا ينفق
الخطيب في ما يرضون أن ما يتفق عليه الخطيب كوف الفصل وقد دلل على ما سطره وهو الحاصل
فلا بد من شرط النفاذ بأنهم أول الشارع لا يثبت ذلك على غير ضيقه هنا حيث ثبتت ضرورة ذلك
أولا للضرورة من أمره ووجهه ببعضهم بأن ركبة الفاتح في حال الاختيار يكون هو الذي ينفذ
وأما ما كان كذا الصالحا لهما على ما عيناهما من التمرار الاختيار لو تكتسب مجال الاستقلال في
الأمر فبالأمان حال الاختيار أنما في التمرار وهو من جنس الاختيار فليكن الركوب في حال العلم
في حيزه العادة التوقيف والماضي معه فيشتت الخلع عن العدة فغيره بأمره وبعضهم
أنه لا شك في صلوة التوقيف وأما في صلوة التمرار فالحجج المودلة وقاسمها على الأمر التماس

كتاب التكملة في معرفة الرجال
الذين هم في الدنيا من أعلامها
الذين هم في الدنيا من أعلامها

[illegible][illegible][illegible]

۲۲

وہابیہ

23

والتبليغ الى الامم كلها من النبي صلى الله عليه وسلم
والان انتم بعدوا ولا ترونه من بعد النبي صلى الله عليه وسلم

هذا هو الكتاب الذي...

المقالة العشرية... في هذا الكتاب... في هذا الكتاب...

هذا هو الكتاب الذي...

هذا هو الكتاب الذي...

في هذا الكتاب... في هذا الكتاب... في هذا الكتاب...

في هذا الكتاب... في هذا الكتاب... في هذا الكتاب...

هذا هو الكتاب الذي...

في هذا الكتاب... في هذا الكتاب... في هذا الكتاب...

[illegible]

24

والمجيب عليه السلام في قوله تعالى: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ" (الأنعام: ١٦٤) "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ" (الأنعام: ١٦٤)

محمد امين خان

27

٤٥

10

[illegible]

امير وروى عنهم وهو ان تكلف وعسى به صورك وعنى ابي في الحاقه في قولهم وروى في قوله
قال قال امر المؤمنين من غير تبيين ولا شبهة هذا الشعر ولا يشترط في قوله ولكن امره في قوله القام
ولا يكون هم احكم الظهور في قوله من غير تبيين ولا شبهة في قوله ولكن امره في قوله القام
فانما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوسع اليه في قوله ولكن امره في قوله القام
كل ما روى عنه من غير تبيين ولا شبهة في قوله ولكن امره في قوله القام
وان كان لا يعمل الا في قوله ولكن امره في قوله القام
او في قوله ولكن امره في قوله القام
حصوله في قوله ولكن امره في قوله القام
وفي جميع قوله ولكن امره في قوله القام
في قوله ولكن امره في قوله القام
حالة في قوله ولكن امره في قوله القام
الظاهر في قوله ولكن امره في قوله القام
فانما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوسع اليه في قوله ولكن امره في قوله القام
او في قوله ولكن امره في قوله القام
على جميع قوله ولكن امره في قوله القام
ولا يجب ان يفتى في قوله ولكن امره في قوله القام
حضرته في قوله ولكن امره في قوله القام
شك في قوله ولكن امره في قوله القام
لم يستعمل في قوله ولكن امره في قوله القام
بالتفان في قوله ولكن امره في قوله القام
عقل في قوله ولكن امره في قوله القام

ما رواه في قوله ولكن امره في قوله القام
في قوله ولكن امره في قوله القام
لا يكون هم احكم الظهور في قوله من غير تبيين ولا شبهة في قوله ولكن امره في قوله القام
فانما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوسع اليه في قوله ولكن امره في قوله القام
كل ما روى عنه من غير تبيين ولا شبهة في قوله ولكن امره في قوله القام
وان كان لا يعمل الا في قوله ولكن امره في قوله القام
او في قوله ولكن امره في قوله القام
حصوله في قوله ولكن امره في قوله القام
وفي جميع قوله ولكن امره في قوله القام
في قوله ولكن امره في قوله القام
حالة في قوله ولكن امره في قوله القام
الظاهر في قوله ولكن امره في قوله القام
فانما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوسع اليه في قوله ولكن امره في قوله القام
او في قوله ولكن امره في قوله القام
على جميع قوله ولكن امره في قوله القام
ولا يجب ان يفتى في قوله ولكن امره في قوله القام
حضرته في قوله ولكن امره في قوله القام
شك في قوله ولكن امره في قوله القام
لم يستعمل في قوله ولكن امره في قوله القام
بالتفان في قوله ولكن امره في قوله القام
عقل في قوله ولكن امره في قوله القام

۱۰۲

[illegible]

الواجب منه فيجب كرامة القصور **الصلوة** من الواجبات الشريفة وتعد من الشهادة وهو يشترط في الصلوة
الاجتهاد في الشهادة مع ان لا يتعدى عليها شيئا فخطا فخطا استعمال في السائر في وجهه والاحتياط في كل الواجب
الا ان لا يشترط في اجتهادها احتياطيا او ما يجهل الصلوة على الوجه الذي هو الصحيح فلا يتعدى الا في وجهه وهو الصحيح
فان لا يشترط في العبادات الا في وجهه فيجب ان لا يتعدى في وجهه في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
ليس من ذلك الجهد وهو صحيح في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
اجامنا اجتهادنا في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
في اجتهادهم في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
شهادة في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
وذلك ان كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
مع ما في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
وفي كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجتهاد في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
مؤلف في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجتهاد في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
وفي كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
وهو صحيح في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
شهادة في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجامات المشيئة في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
هذا في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
انما في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح

مكرر

كثير من رتبته في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
فان لا يشترط في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجتهاد في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
شهادة في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجامات المشيئة في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
هذا في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
انما في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجتهاد في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
مؤلف في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجتهاد في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
وفي كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
وهو صحيح في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
شهادة في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
الاجامات المشيئة في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
هذا في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح
انما في كل الواجب الا في وجهه وهو الصحيح

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

المستأجر

[illegible]

Handwritten signature or mark.

ما جرحه بغيره الا انما هو في نفسه
بأنه من نفسه

2007

[illegible]

لم يبق الا ان يثبت ان الكلام في التوفيق لا يخلو عما فيه نعم لا يبرأ العمل من قصدنا الا اننا
والعلم لا يثبت كمالها ما دام لا يتصور ان المتعارفين ان العلم ان لم يكن ما هو في حق المشرع التوفيق
كل على قدره عدم الاعتناء بما دار في الذكر ولا في دفع الاشكال واما في الامور التي لا يخلو العلم من ان
من يثبت ان يبرأ من قصدنا كماله في حق المبرأة المكتوبة بالعلم والى في القوت وفي السرار
الاجرام من الاصابع ويظهر الشهادة في التفتيش في بعض كتبهم والمقدس ولم يفت على ما اذا كان متاع
حسن وعرفه على وجه صحيح ويظهر على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
في حق وفي القوت ويظهر على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
لما علم العلم لا يثبت في الاظهر العلم في التوفيق الموعود في التوفيق وعرفه على وجه صحيح وعرفه
في القوت في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
يدعيه على وجه صحيح وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
من القوت الى الاربعة والاربعين في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
النهاية والليل موفى القوت على وجه صحيح وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
الاولى في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
القواعد لما رواه القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
كتابا في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
عنا في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
وكونهم في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
يا علم في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
والرواية الكنت في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
الامام في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي

منه من ان الاستماع في الحق والاعتقاد في الاظهر العكس لشدة تعلقنا بغيره وعرفه على وجه صحيح وعرفه
تعلقنا بغيره وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
الاجرام في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
والاولى في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
يعلم على وجه صحيح وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
قوتنا في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
وفي حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
باعتبارنا في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
او احدا في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
بالامام في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
من جعله في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
والعلم في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
لشدة تعلقنا بغيره وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
لافتقارنا في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
عبد الله في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
الغزوة في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
فلا راد في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
كل في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
بان العلم في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
نعم في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي
العلم في حق وفي القوت وعرفه على وجه صحيح وعرفه وفي الذكره شنب الاول الى الثاني وفي

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الحق
في
الدين

من عدم لزوم التعرض للكل الا لما يترفع اليه من غير ان يكون احد من جوارحه و اخرى من يدبر له
 حيلة و يتلقاها من اخرى فبغير ان احدا من الجاهل لم يزل يلزمه تقديره بالخاصة لا بالعموم ذلك ثم جعل
 فيها التيمم القاهر ثم جعل اختيار التعدي و غير ما لم يجد راعا له لعموم اولها و منها وقف الاستئذان عليها
 في شطرها و جامع اثر على القول بكون امثاله اسما للصحيح يقتضي جرحا استحباب الاستئذان و لا خلاف
 في وجوبه في التعدي و انما صدر بالتعدي و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره
 بعد و لا للتعدي المحبة القوية منها و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره
 من بعضهم يقتضي و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره
 و من يتفادح حصره القدر بتقدير الوضع و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره
 عند و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره
 فلا يتكلم فيه غالبا مطلقا و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره
 اخرى و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره و لا بغيره

مسالك في شرح الكفاية

٢٢٢



